想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

《无量寿经 汉译五本分段对照》序
一、 释尊出世　唯说本愿
释尊所以出于世，唯说弥陀本愿海 。

《无量寿经》是净宗正依经典中的根本经典，也是释尊出世本怀中的真正本怀。此《经》「发起序」言：
如来以无尽大悲，矜哀三界，所以出兴于世；
光阐道教，欲拯群萌，惠以真实之利。
印光大师咨嗟赞叹这《无量寿经》所开展的弥陀本愿法门而言：
畅如来出世之本怀；
开众生归元之觉路。
一切法门，无不从此法界流；
一切行门，无不还归此法界。
九界众生，舍此则上无以圆成佛道；
十方诸佛，离此则下无以普度群萌。
十方三世诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。
九界同归，十方共赞；千经俱阐，万论均宣。

何以此经此法如此的崇高伟大呢？因为这是释尊出世的唯一目的，释尊一代经教虽然数目庞多，要而言之，不外于宣说如来的大慈悲，以尽救群萌；而最直截明快地显示如来的大慈悲，即是此《无量寿经》。释尊在开始宣说此经时，于〈发起序〉先显现与弥陀同相之「五德瑞相」，然后以正觉大音，响流十方说：
欲拯群萌，惠以真实之利。
接着便细说弥陀本愿。又在此经宣说圆满时，于〈流通分〉再显示如来的大慈悲说：
经道灭尽 ，特留此经。
故释尊一代经教虽多，唯此经是教中「真实之教」，宗中「真实之宗」。善导大师说：
真宗叵遇 。
法照大师说：
念佛成佛是真宗 。
故得诸佛同赞，万论均宣。
二、 十二译本　五存七缺

本经从汉到宋，计有十二种译本，宋元之后，仅存五本，所谓「五存七缺」，五存之经，列表于左：
编 号经 名卷 数时 代译 者
1佛说无量清净平等觉经四 卷后 汉支娄迦谶
2佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经（大阿弥陀经）二 卷吴支 谦3佛说无量寿经二卷曹 魏康僧铠
4无量寿如来会二 卷唐菩提流志
5佛说大乘无量寿庄严经 三 卷赵 宋法 贤

此五本中，互有详略，而以「康僧铠」所译之《无量寿经》最为详瞻，所以《净土法门源流章》（凝然）谓：

虽有五本，中国、日本，世多依行、读诵、讲敷、造疏、述义、举世竞翫者，只「康僧铠」译《无量寿经》而已。

虽然五种译本之中，以康僧铠之译本最为详瞻，「世多依行」，但因有详略，故若仅依一种，恐难全窥佛意；如能对照四译，彼此相烛，更能畅佛本怀。此《分段对照本》即是将现存之五种译本，各予分段，并列对照。则五译之详略，净土之真髓，只要开卷，便能一目了然，不必另寻他本，即能遍观各译，实是修习净宗之一大助缘。
三、永远不灭　真实之经

例如此经〈流通分〉之「特留此经，止住百岁」。此「百岁」若仅由文面来看，是只有一百年；但若对照同本异译之《无量寿如来会》之经文，便知是「永远不灭之经」。《如来会》言：
我今为大嘱累，「当令是法，久住不灭」，应勤修行，随顺我教。

故知此「百岁」之「百」是表示「永远」、「永久」之意，亦即「满数」之词。又此《无量寿经》之「梵文本」亦明确地说：
又阿逸多，令此教法，不使消灭，永作伟大赠物。

可知此经是「永远不灭」、「永久留存」的「真实之经」。（请对照第157页）四、现往东方为众说法
又《无量寿经》上卷末「华光出佛」之文：

众宝莲华，周满世界，……一一华中，出三十六百千亿光，一一光中，出三十六百千亿佛，身紫金色，相好殊特；一一诸佛，又放百千光明，普为十方，说微妙法。如是诸佛，各各安立，无量众生，于佛正道。

此经文之意是指极乐净土的宝莲华不但有颜色，而且会放光，光中出现无数的佛。这些佛与释迦佛及十方三世诸佛是同体，还是别体？若对照《如来会》的「华光出佛」文，将更明显：

彼佛国中，有七宝华，……一一华出三十六亿那由他百千光明；一一光中，出三十六亿那由他百千亿佛……是诸佛等，现往东方，为众说法……南西北方，四维上下，亦复如是。
（请对照第72二页）

经文中说：「现往东方」，释迦佛之娑婆世界及药师佛之琉璃世界都在极乐的东方。就此文看，释尊及药师佛都可能是极乐净土的「华光出佛」的佛所应现的，其目的是以无尽大悲，矜哀三界，欲拯救群萌，而敷演真实之利的弥陀本愿，才示现来此东方的娑婆世界。又从同经所说：「南西北方，四维上下，亦复如是」来看，不但释尊，即十方三世诸佛也和释尊一样，都是华光出现的佛。如此推论，似嫌独断，但详加探究，有其所以然。《楞伽经》七卷本卷六也说：

十方诸刹土，众生菩萨中，
一切法报身，化身及变化，
皆从无量寿，极乐界中出。

此文也说十方一切诸佛，全部都是从阿弥陀佛的极乐净土出现的。如此则三世诸佛也该都与「华光出佛」同为一佛，此点若从《无量寿经》本段经文的次第来看，则更显明。请参阅《净土三部经讲话》274页「余义」的说明。

此「华光出佛论」，以其它经文亦可旁证。《般舟三昧经》云：
三世诸佛，念弥陀三昧，得成正觉。
《月灯三昧经》云：
十方三世佛，现在过未来，
皆以念佛因，得成无上觉。
可谓：
久远实成弥陀佛，为救度五浊凡愚，
示现释迦牟尼佛，降生印度伽耶城。

五、佛中之王　光中极尊

《无量寿经》上卷详明阿弥陀佛的威神光明，超胜十方三世诸佛，是诸佛中之最尊第一，是诸佛所不能及，其经文云：
威神光明　最尊第一
诸佛光明　所不能及

一提起光明，我们就会联想到眼所不能见的太阳光线或电灯的光，但在佛法中是指佛的智慧，佛的大念力，佛的大慈悲大愿业力。何故释尊将佛之大愿业力说是光明？因为念力带有像光那样的速度与作用，譬如有人向着远方暗室里的（照相）胶片，一心不乱地凝思某个东西，瞬时间所思念的东西映照在胶片上，这叫作「念写」。

念力是眼睛看不到的，但有跟光线一样的性质与作用，所以说念力是光明。而在佛的光明中，最高无上的是阿弥陀佛的光明，阿弥陀佛的光明充满宇宙，无远弗届，而且无能障碍。弥陀光明 的作用，主要在于保护、救度念佛往生人故善导大师《往生礼赞》如是言：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；
唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。

有的人能以念力移物或折断木头及铁丝、汤匙等类硬物，而前苏联有几位女人更能以念力使人心脏停止跳动，而致死亡。凡夫的念力尚有如此威力，何况弥陀威神光明的大智慧大念力，所以愚恶散乱的我们能发起信心忆佛念佛，推其来源都是弥陀的大念力所使然。所以善导大师说：
以光明名号，摄化十方，但使信心求念。
（《往生礼赞》）
又说：
一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛，大愿业力为增上缘。
（《观经疏》〈玄义分〉）

阿弥陀佛的光明，不但最尊第一，超胜诸佛，若再对照《大阿弥陀经》之经文，则更显其绝对性之伟大。经文：
诸佛中之王也，光明中之极尊也。

「佛中之王」、「光中极尊」即源于此句。凡五译之中，说明弥陀智慧之光明，以「汉、吴」两译较为详细。请对照第60页。

六、若当生者　皆悉不退
《无量寿经》下卷开头言：
其有众生，生彼国者，皆悉住于正定之聚。

「正定聚」即是不退转位，不从决定往生退下来。但若单就此文看，会以为此不退转位的正定聚是「生彼国者」才能获得，亦即必须往生净土之后才能得到，所谓「彼土不退」、「彼土正定聚」，而不是肉体存在的今日，即能获得此位；然而若对照《如来会》，便知污秽的肉体还

存在的今日，便能获得，亦即「此土不退」、「现生正定聚」。《如来会》之经文言：
彼国众生，若当生者，皆悉究竟无上菩提。

「若当生者」这句经文断定不退转的正定聚是现在今日娑婆世界的人，「当」是现在预想未来之语，所以指的是还没有往生仍在娑婆世界的人。以此经文与《无量寿经》的经文对照，便知「生彼国者」的句中，含有「若当生者」的意思在内，请对照93页。
七、如来应作　皆已作之
《无量寿经》言：
如来所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。
又言：
其有得闻
，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。
又言：
当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经，止住百岁。

末法一万年之后，所有经教皆灭，所谓「法灭时期」，然而即使在法灭时期仍永远留存的，只有《无量寿经》。释尊自己宣言：一代经教虽广，唯此一经真实不灭，唯此《无量寿经》是永远不灭的真实之经。释尊说完此经，并将此法付嘱弥勒菩萨，要弥勒菩萨弘扬此法，莫令断绝，直至永远，然后显出满足的心情说：

如来所应作者，皆已作之。（请参阅《如来会》157页）此经文之意即是释尊从极乐世界之「华光出佛」示现娑婆，目的是为了演说《无量寿经》，此经在说弥陀本愿，唯此本愿才是能拯救群萌的「真实之利」，此利是「为得大利」，是「无上功德」。虽然一生之中，说法四十五年，但一切经教都是方便教，唯此一经是真实教，此真实教已观时鉴机将之宣扬而出，已达成示现的目的，出世的本怀。故释尊于经前〈发起序〉所现之「五德现相」及经后〈流通分〉所现「皆已作之」的满足相，无非都是显示释尊达成本怀而庆喜、满足的心情，故此经又谓之《出世本怀经》。
八、无量寿经　有主有从

五种译本，虽然互有详略；分段对照，亦可更显微意；但仍应以「康僧铠」所译之《无量寿经》为主，而以其它四译为从，有主有从。即使后人有所会集，也不可直以会集本代替《无量寿经》，何以故？在此姑且以愿文略而言之：此经的根本意趣在四十八愿，四十八愿中以十八、十九、二十为「摄生三愿」，此三愿详明众生三种机类，「机」有三，故「愿」亦以三应之。此三愿文及其「成就文」，在康僧铠所译之《无量寿经》，非常简洁整严，文约而义丰，词畅而理圆，明朗爽口，易持易记；非其它四译所及。至于后人所会集之本，似不知此三愿的范畴，不知自力他力之微意，亦不知有其成就文及对应的关系；故会集之后，三愿混淆，愿文繁复，同时愿文与成就文不相应。

三愿之中，以第十八愿为根本，称为「愿王」。此愿与其成就文紧密不混乱的对应关系，若以表列出，便一目了然：
第十八愿（因愿）与成就文（果力）对照表

简略提出上面几点，以《无量寿经》为主，而对照其它四译，以更进一步窥探佛陀的微言大意。

此对照本的经文句读及脚注是依据《大正大藏经》，右边数字也是《大正大藏经》的页码、段、行。
佛历二五三七年（一九九三）十月
释慧净　谨识
《易行品要义》序
一、《易行品》概说
《易行品》
出自龙树菩萨所撰述之《十住毘婆沙论》第九品，鸠摩罗什三藏法师翻译，收藏于《大正藏》第二十六册。
龙树菩萨以一百二十八句赞叹阿弥陀佛本愿他力之救度，并吐露自己至心归命的真情。
整篇《易行品》也在说明龙树菩萨由难行道转入易行道的艰苦心路历程。

〈十方十佛章〉未出弥陀名，似莲实包于华中，如「为莲故华」之貌，有「为实施权」之意。

〈十方诸佛章〉出弥陀之名，并为诸佛之代表者，如「华开莲现」之貌，有「开权显实」之意。

〈西方一佛章〉（弥陀章）不言诸佛之事之德，唯赞弥陀一佛，如「华落莲成」之貌，有「废权立实」之意。

古来对《十住毘婆沙论》并不看重，但却特别重视其中之《易行品》。此品目的在于举出难易二道，并单说弥陀易行。弥陀本愿救度的对象极低－－下劣众生，而给予的功德极高－－不退转地；下劣众生但能「信受弥陀救度，愿生弥陀净土，专称弥陀佛名」，实时获得不退转的功德，《大经》谓之「即得往生，住不退转」。

学佛目的在于成佛，虽未成佛，若能进入必定成佛绝不退转之地位，则虽尚未成佛，亦无怖畏；因为不退故，假以时日，必定成佛；若未入不退转地，则虽才高学博，勇猛精进，然将来于多生多劫中，犹不免有退堕之虞。是故，十地中最重要地位即是「初地」（欢喜地、不退转地），但能入此地位，则只有升进，绝无退转，岂不成佛可期。

众生根机万差，故往不退转地之道路亦有多途，龙树菩萨于此《易行品》中，将所有一切至不退转地之法门大判为难行道与易行道二门。难行道是全靠自力，或半自力半他力的修行，此即是指净土宗本愿法门之外的各宗各派所有法门；而易行道则是全靠他力（此他力单指弥陀本愿力而言），不假自力。如人溺水，头出头没，挣扎痛苦，既不会游泳，也无方便可到彼岸；忽蒙弥陀大悲愿力，抱救于愿船中，乘此愿船，安稳自在；此人既不用也没钱付船票，同时也不用帮忙驾驶；安全快捷到彼岸。此即《易行品》中所言之弥陀本愿法门，所谓「是诸佛世尊，现在十方清净世界，皆称名忆念阿弥陀佛本愿如是；若人念我称名，自归即入必定。」（易行品）故龙树菩萨将此本愿法门譬喻为「乘船」的法门，而其它一切难行道法门喻为「步行」。「乘船」乃是显示自己尽管有何力量，在此也无用武之地，也置于无用之地；何况就是因为毫无力量，才会堕落，才蒙救度。

昙鸾大师形容弥陀本愿船谓之「不退之风航」。诚然，一旦乘此风航，即得不退；不用步行，速到彼岸；虽无自力，易得佛果。简而又简，捷而又捷，此皆是弥陀本愿力，亦即此《易行品》之宗旨。

此品不只是龙树菩萨净土教思想的典据，也是影响广大净土思想之形成的基柱。南北朝之昙鸾大师于其《往生论注》冠头开宗明义之处即率先单独引用《易行品》之难易二道判，突显他力，明示信心；而后之结论也引用经文证明他力，劝导信心。前后呼应，使难易二道的分辨更加明确，净土教的立场为之确定之后，其影响力更成为决定性。后之道绰禅师继承鸾祖思想，立圣道、净土二门，更使净土教理朗然独照，方针不紊。

如是，圣道净土，自力他力，难行易行等二门、二力、二道之论理，整然齐备。因此除了《往生论注》是净土宗正依经论之外，此《易行品》也是正依之经论。

此品文字不长，凡有志于净土之行者，应该阅读，知其要义。

二、《易行品》难易二道图表

净土门是「信念佛」而非「修诸行」之教，是依靠信受弥陀本愿「救度」之教，而非依靠自己修行「六度」万行之教。

弥陀业已成就往还二种回向，赐与众生，众生信受之，当下获得「往生」、「成佛」、「度生」之身份；虽尚无此能力，然如太子诞生，长大必继王位；信者皆是佛子，往生即证佛果。《大经》言：「其诸声闻、菩萨、天人；智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状。但因顺余方，故有天人之名。皆受自然虚无之身，无极之体。」异译亦言：「三十二相，八十种好，皆令如佛。」又言：「说经行道皆如佛。」信本愿（被救）之人，不假修持之造作，日常生活，唯任运称名便可。《大经》言「乃至一念」（短在一念）；又言「乃至十念」（长在一生）；《小经》言「若一日乃至若七日」。此等经文皆谓：闻说阿弥陀佛之本愿，一念信心称名发起之时（当下被救，即得往生）开始，一生之间，唯执持名号之称名念佛；此之称名亦是无造作，所谓「念佛以无义为义」，亦即「僧俗善恶不简择，时处诸缘无拘碍」，此即「以信方便，易行疾至」、「信心称名」、「名号独运」之义。

天亲菩萨《往生论》所言之五念门（礼拜、赞叹、作愿、观察、回向）是此信心自然之发动相；亦即此信心之具德，名「相发五念」。

善导大师《观经疏》所言之五正行（读诵、观察、礼拜、称名、赞叹、供养）是以「称名」为正定业，此称名亦是「乘佛愿力，定得往生」之信后任运自然不造作之称名。

昙鸾大师《往生论注》言：「易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土。」「信佛因缘，皆得往生。」「愿往生者，皆得往生。」「愚哉！后之学者，闻他力可乘，当生信心，勿自局分。」又于《赞阿弥陀佛偈》言：「乃暨一念……愿生皆得往。」「下至一念……闻阿弥陀不复退。」此《要义》分为（一）与（二）两部份，（一）乃节译自稻城选惠所撰《龙树教学之概要》一文；而（二）即是节译自安井广度所撰《龙树之教义概要》一文。两文互有详略，同时译出，彼此齐观，融会贯通，更能深得其意。

慧　净　谨识

佛历二五四一年十一月十八日

《安乐集要义》序

《安乐集》二卷，道绰禅师（五六二～六四五）撰，收录于《大正藏》四十七册。

本书上下二卷共分为十二大门：上卷三大门，下卷九大门；每一大门各分为若干章，多则如第一大门有九章，少则如第十二大门仅一章，全书共计三十八章。

《安乐集》顾名思义，乃是结集、引证各种经律论释之文，劝导「往生西方安乐净土」，故本书一开头便说：「此《安乐集》一部之内，总有十二大门，皆引经论证明，劝信求往。」计其引用经律论释多达五十余部。

又，以「安乐」为书名，也明确、简要地标举出其宗旨是在于阐明安乐净土之宗义，劝导安乐净土之往生。

「净土」是相对于「秽土」而言的，《阿弥陀经》说我们芸芸众生所住的世界是「五浊恶世」，身心之正报与环境之依报都充满了各种不净之物，是浊是恶。昙鸾大师之《往生论注》说：「凡夫人天诸善、人天果报，若因若果，皆是颠倒，皆是虚伪，是故名不实功德。」又说：「三界是虚伪相，是轮转相，是无穷相；如蚬蠖循环，如蚕茧自缚。哀哉众生，缔此三界，颠倒不净。」又说：「此三界，盖是生死凡夫流转之闇宅；虽复苦乐小殊，修短暂异，统而观之，莫非有漏。倚伏相乘，循环无际。杂生触受，四倒长拘。且因且果，虚伪相袭。」所以我们现在的世界名为「秽土」。

「安乐净土」是指由阿弥陀佛本愿力之功德所成就的西方极乐净土，此净土清净无垢，充满光明和喜乐。《无量寿经》及《阿弥陀经》说到往生净土的人都是「智慧高明，神通洞达。皆受自然虚无之身，无极之体。」「彼佛寿命及其人民，无量无边阿僧只劫。」可说往生的人都跟弥陀一样得到不生不灭的永恒生命，自在无碍的如意身心，所愿乐之事，一切能满足。而其环境是黄金为地，其栏楯、罗网、行树都是众宝合成，到处充满七宝池、八功德水，其楼阁也以种种宝物所严饰，且大小、多少、来去、远近，皆可随意。昼夜六时雨天曼陀罗花，又有种种奇妙杂色之鸟，昼夜六时常宣法音。而当微风吹动诸宝行树及宝罗网时，也会发出微妙法音，一闻此等法音，六根清净，得无生法忍。《阿弥陀经》说：「其国众生，无有众苦，但受诸乐，故名『极乐』。」《无量寿经》说：「无有三涂苦难之名，但有自然快乐之音，是故其国名曰『安乐』。」《往生论注》说：「此清净不可破坏，不可污染；非如三界是污染相，是破坏相。」又说：「『安乐』是菩萨慈悲正观之由生，如来神力本愿之所建。胎卵湿生，缘兹高揖克；业系长维，从此永断。续括之权，不待劝而弯弓；劳谦善让，齐普贤而同德。胜过三界，抑是近言。」此净秽二境于本书第五大门第三章有扼要的比较，读之欣净厌秽之情油然而生。

本书义理有四个要点：一、时教相应说，二、圣净二门判，三、称名本愿说，四、凡入报土论。

一、时教相应说：对一个志在今生速出生死，速得菩提的行者来讲，在他选择修行的「教法」时，必定会站在当今「时代」和自己「根机」的立场上来考虑。而道绰禅师诞生之时，正是所谓初入「末法时期」。本书主张适合「末法」之「根机」的「教法」即是「称名念佛，往生安乐」。本书于第一大门第一章〈教相章〉即开门见山的说：「约时蒙机，劝归净土。」认为「若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。」所以修道必先观察机宜，并引用《正法念处经》及《大集月藏经》为圣言量以证诚此说。其根据《大集月藏经》之意而言：「计今时众生，即当佛去世后第四、五百年，正是忏悔修福，应称佛名号时者。」就「时」就「机」而选择「教法」，依圣言量明确地指出「今时众生，应称名念佛」。又说：「若欲于斯进趣，胜果难阶；唯有净土一门，可以情悕趣入。」扼要地指出在五浊之世，末法无佛之时，三学六度之教法渐次难行难证；唯有仰蒙弥陀之救度而往生安乐之净土教法，方能趣入菩提。亦即净土法门才是五浊恶世之时，一生造恶之机的成佛之道，故是「时、机相应」之「法」。

二、圣净二门判：就「时」之利不利与「机」之堪不堪而思惟相应的「教法」，将一代佛教分判为圣道门与净土门两种。「圣道门」是依自己的力量，在此娑婆修六度万行，以断惑证真，入圣得果。「净土门」是乘弥陀本愿，往生净土，在净土断惑证真，趣入菩提。

此圣道净土二门说是远承龙树菩萨之难行易行二道判及近继昙鸾大师之自力他力二力论而来。龙树菩萨将释尊所说一切教法分析归纳成为难行与易行二道，并说明难行道是全靠自力修行，犹如步行，是苦，其内容是「诸、久、堕」。而易行道是全靠弥陀救度，犹如乘船，是乐，其内容是「一、速、必」。昙鸾大师阐明之所以难之所以易在于是全自力或全他力。而如今道绰禅师继承此二位祖师之鸿判，更就时代性、根机性，广引众多经论之文，使一代教法之难易二道、自他二力成为有逻辑性、系统性的圣净二门判。

道绰禅师建立此圣净二门，有明确地劝导舍圣道门之修行入净土门之救度的目的。本书之核心在第三大门之第三章的「圣净二门判」之文，此文说：「其圣道一种，今时难证：一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》云：『我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。』当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路，是故《大经》云……」在此简要地举出「二由一证」（两个理由，一个经证）作为「圣道门」之闭塞不可行、不可通入的事证与理证，同时作出结论申明唯有「净土」一门可通入路。

此「唯」与「一」有「简持」与「显胜」之义，亦即此一法总持所有一切法，此一法超胜所有一切法，唯此一法，不假方便，不藉余缘。其背后有强烈地决判出「舍圣归净」之意。

关于「二由」中之一「去大圣遥远」的问题：有学者认为时代性的「正法、像法、末法」是就横的方面约人而论的，若上根利智之人，虽处末法之今时，亦有正法之成就；若下根陋劣之人，虽处正法佛世，亦如末法之无成；故正像末之三时在人，不在时代性之上下。圣道门者大多持这种看法，然而以实际而言，这些都只不过是空论罢了。随着佛陀入灭年代的久远，感化的力量次第微弱，社会的风气愈益浇薄；修行有心无力，证果遥遥无期，这是教界当今的现象，可说触目皆是。从物质方面而言，厚生利用之术一日千里；然断惑证真之道如江河日下，这是无可置疑的事实。故大圣佛陀预先断言「末法时中，未有一人得者。」因此「教赴时机」的重

要性正如应病与药，所谓「药无贵贱，对症则良；法无高下，应机则妙。」一个行者，有道心则不自欺，有智慧则能抉择；如今道绰禅师依圣言量而明示「末法浊世，唯有净土一门，可通入路。」此语真是芸芸众生的阿伽陀药，茫茫苦海的不退风航。

关于「二由」中之二「理深解微」的问题：理与解是相对之语，解是能解，理是所解。圣道法门的内容由「教理行果」之四法所组织，教是能诠，理是所诠；以释尊之「教」为能诠，此教所显明的「理」为所诠。如依《法华经》显明「诸法实相」之理，依《华严经》显明「事事无碍」之理，依《维摩经》显明「不思议解脱不二门」之理，依《涅盘经》显明「一切众生悉有佛性」之理。将此「理」实现在自己的身口意三业之上谓之「行」，故理与行是建立在能依与所依的关系上，理是所依，行是能依。又以所依之理起能依之行，依此行而证「果」，故行与果是建立在能证与所证的关系上，行是能证，果是所证。如下图：

然而末法之时，浊恶之机，将此圣道门所说的诸法实相或事事无碍之理如实地显现在自己的三业之上，根本不可能，这便是「理深解微」；因为圣道门之行以「智解」为主，而此智解是包含「行业」的，故「解微」便是「行缺」，行缺则「证无」；因此佛说「末法时中，未有一人得证者」。

净土他力法门的内容是由「教行信证」之四法所组织，净土三经的言「教」诠释「行」（本愿名号）的意义，闻此名号之义而起「信」受称名之心，依此信行而「证」往生报土之果；行信不离，信证直接。

故圣道门与净土门的区别在于「教理行果」之四法与「教行信证」之四法的相对，圣道门是依理修行而证果，净土门是闻名行起信而证；圣道门以修行其理为宗，净土门以信受其行（弥陀救度的本愿力）为宗。

同样都在学佛，同样都以证果为目的，然而前者苦后者乐，前者难后者易；拔苦与乐，舍难取易，抛自力归他力，搁圣道门入净土门，正是本书之目的，故说「唯有净土一门可通入路」，又说：「经教既尔，何不舍难依易行道矣！」三、称名本愿说：净土门以「本愿称名为宗」，其根源来自《大经》之第十八愿，此愿在说信心与念佛；亦即信心念佛为往生正因，同时得不退转之果益；有了此信之后，自能随其生命的长短，而作短在「乃至十念」，长在「乃至一生」的念佛。这如同《小经》的「闻说阿弥陀佛」（信）之后自能随其生命的延促，而作若一日（短在十念）若七日（长在一生）的执持名号之念佛。所以往生的决定在信，而行（称名）是此信的相续相，故本愿若单就信而言则行摄于信中，单就行而言则信摄于行中。

如今道绰禅师以「称名」解释本愿，本书第三大门第三章之「圣净二门判」说：「《大经》云：若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。」此即所谓「本愿取意文」。这是由于绰禅师所处的正是圣道门兴盛的时代，各宗法匠大多以禅观为殊胜的修行，即使解释《观经》，也以「观佛」（观佛相好）为宗；绰禅师为了观机逗教，引导他宗归入净土门，故在显的方面亦提出观佛为宗，而隐的方面实际上则提倡称名念佛，以念佛为宗。本书第一大门第四章〈宗旨不同〉说「今此《观经》以观佛三昧为宗」，之后便劝导念佛三昧，此「念佛」一语的内容包含「观佛」与「称名」，此即是所谓的「念观未分」、「念观合论」。此理其高弟善导大师一方面继承之，一方面加以清楚地区分，而作了废立的决判，亦即大师首先于其《观经四帖疏》第一卷〈玄义分〉七门料简的第三「宗旨门」说：「今此《观经》即以观佛三昧为宗，亦以念佛三昧为宗。」这便是所谓的「念观两宗」，然而到了作结论时便「废观立念」（念观废立），唯独标举「念佛为宗」，亦即《观经四帖疏》第四卷〈散善义〉「流通分」之第六作出结论说：「上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。」前者随他诱引之方便而说「念观两宗」，今则唯标本愿之宗旨而言「称名为宗」。可见师资一辄，异口同音。

一种法门不论如何殊胜，如果对于众生是难行，甚至不能行，则此法于众生无利益可言；何况「观佛」难，信佛救度之称名易；且「观佛」非弥陀本愿之行，称名是弥陀本愿之行。因而本书第四大门的「诸经所明念佛」举出摄取不舍之「始益」与往生净土后常见阿弥陀佛之「终益」，说明念佛有此两益，诸行没有；显示念佛胜诸行，而贬诸行劝导本愿之称名念佛。

是故，「时」是末法，「机」是凡夫，唯有信佛本愿之称名念佛的「净土门」可通入路。

四、凡夫入报论：这是本书为匡正当时教界其它各宗对净土教义的谬见而阐述的论点。南北朝以后诸家宗师纷纷提出各自对弥陀净土之佛身、佛土的看法，归纳起来大体不出以下三种：

1.报身报土：弥陀是报佛，极乐是报土，由法藏菩萨之果报所成，因而凡夫不得往生；十念往生乃是「别时意」。摄论宗诸师多主张之。

2.化身化土：弥陀净土是「事净粗国」，亦即是「事净土」，与「应化土」相同，故以弥陀如来为化佛，极乐净土为化土，凡夫虽可往生，所生的是化土，所见的是化佛。净影寺慧远大师、天台宗智顗大师、三论宗吉藏大师等主张之。

3.弥陀净土通于报化，初地以上的菩萨生于报土，凡夫及二乘行者则生于化土。迦才法师、道世法师、元晓法师等主张之。

以上三说虽各不同，但都同样否定凡夫能生报土：(1)虽认为极乐是报土，但完全否定凡夫之往

生，亦即指十念称佛只是种下了来世能够往生的因，藉此因未来世才有修行的缘，而待其修行到达一定程度之后方能实现往生。而(2)(3)虽肯定凡夫能生极乐，却判定极乐是化土。

这些看法显然由于不知弥陀本愿的深义，既违经失理，且大大地阻碍了净土教的传布与发展；善导大师的弟子怀感禅师慨叹地说：「自摄论至此百有余年，诸德咸见此论文，不修西方净业。」因此道绰禅师引用圣言量显明凡夫入报土之宗义。首先判定阿弥陀佛及其净土是报身、报土，本书第一大门第七章引用《大乘同性经》言：「净土中成佛者悉是报身，秽土中成佛者悉是化身。」因为「净土乃酬佛之因位愿行而现成者，故说皆是报土。」而于净土中得道成佛者，亦当然为报身。其次判定凡夫依靠弥陀之本愿能够往生弥陀之报土，其第八章说：「弥陀净国，位该上下，凡圣同往，……由佛愿故，乃该通上下，致令凡夫之善，并得往生。」关于「凡入报土论」，道绰禅师的嫡传弟子，弥陀化身，名满教界的善导大师继承之，于其「楷定古今」之《观经四帖疏》第一卷〈玄义分〉七门料简的第六「和会门」之六，对于弥陀净土是报非化的义理作了精要究明之后，并设问答说：「问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。」其《法事赞》亦言：「直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。」又言：「以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」观此可知师资之释，如出一口，深可信凭。

诚然，垢障凡夫没有自力能够脱出三界六道的秽土，然而正由乘托弥陀本愿弘誓，不但永离秽土的轮回，且能直入报法高妙的净土。是故，明知凡夫得入报土，在于本愿称名。

本书文体有两个特色：一、引文取意、搜酌会通，二、念观合论、要弘奄含、随他诱引。

一、引文取意、搜酌会通：道绰禅师在本书大量引证经律论释之文多达五十余部，其引文有一特色，亦即未必依其经论之字字句句照抄不误，而是搜罗群经，斟酌其义，加以融会贯通之后，暗记经意于心中；一旦着书立说，则取其意而造文，古人将此谓之「引文取意」及「搜酌会通」。

诚然，虽有经论之文，但大多古文艰涩，义理深奥；甚或长篇累牍，望而生畏；其中难免文不尽言，言不尽意。且凡夫无智，缺乏读经眼，不免感觉难读难晓，甚至误解其意。如今道绰禅师才学渊博，慧眼高迈，搜罗群籍，撷取精华，将其深文奥义，以深入浅出的笔调，易读易解的文句，垂示于我等无智凡夫之前，使我等能够一目了然，悟入妙谛。可说契理契机，而又雅俗共赏。其用心良苦，令人顶戴感恩。

如「本愿取意文」说：「《大经》云：若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字；若不生者，不取正觉。」「纵令一生造恶」之六字，《大经》虽无其文而有其意；因本愿的「十方众生」之语，不知何等众生，绰禅师深知其义，而言「一生造恶」之机。因为弥陀大悲于苦者，心偏愍念常没众生之故；犹如溺水之人急须偏救，岸上之人可以放心。故十方众生中有凡有圣，以凡为本圣人为旁；凡夫之中有善有恶，恶机为本善机为旁；恶人之中，平生之机尚有遇法得救之缘，唯独临终之机，已无其它方便，若无本愿功德力之救度，将见当下直入地狱，所以弥陀大悲，特怜临终恶机，无他方便之辈，故言「临命终时」；同时以「纵令」二字包含「一生行善」之机。如是则所有一切众生，上自上上品之大乘善机，下至下下品之五逆恶机，皆不漏于本愿。若无绰禅师的取意之文，则弥陀悲愿有隐而不彰之憾，而造恶之机无回心皆往之道；今绰禅师为天下后世彰显弥陀愿王万机不漏、平等普济的本愿深义，令人感荷。

又，本愿之「乃至十念」，时人多解释为「观念、意念」之念，失去了易行之所以易的本怀，违背了弥陀五劫思惟的本愿。绰禅师纠正之而解释为「十念相续称我名字」，以「称」释「念」，彰弥陀之本意，显易行之至极，经意由之而始显明；到了善导大师则直以「下至十声称我名号」取意之。师资之释，可谓通彻佛意，朗照古今。

尤其短命临终之机既能仅以十念往生，则长命平生之机更能获得往生决定。由此亦可知：地狱相现、必堕无间之临终恶机的十念往生，非此恶机本身之力，此恶机一生只知造恶，不知修行；乃是弥陀本愿大悲之功德力用显示于临终恶机之上，此恶机即以十念流露其回心归命、殷切望救愿生之心；当然假若命促一息，来不及十念，则五念三念乃至一念，亦必往生；本愿成就文说：「乃至一念即得往生」。因为往生之功在弥陀巍巍的本愿力，不在儜弱怯劣的凡夫身；故不问善机恶机，但念佛皆往生。

「但念佛」并非排斥其余诸行，而是欲生弥陀净土，不依靠自己修行之力。若论敦伦尽份，闲邪存诚，持斋戒杀，济贫扶弱，随缘随力行五戒、十善、六度，乃是深信因果、愿生极乐的净土行者分内之事。只是欲生彼国之人，应该首先知道众生善恶虽然轻重不等，弥陀佛心却是平等普济。若能如此体悟，则善机感念佛德更加力行善事以报恩，恶机蒙佛救度自能洗心革面以行善。故生起真正报恩、行善的力量，其根源来自对弥陀大悲的触动。

人之内心若有弥陀的生命，自能以佛心为心，以佛行为行；喜行善事，乐恕人过。因为感受到弥陀爱护我们，使我们也会爱护他人；弥陀宽恕我们，使我们也会宽恕他人。更因获得弥陀惠赐庄严的极乐，蒙受弥陀偿还累劫的冤债之故。

人虽不能爱护、宽恕他人，亦能获得弥陀的爱护与宽恕；人若一旦感受到弥陀的爱护与宽恕，也必能爱护、宽恕他人，若其不能爱护、宽恕他人，便是尚未体悟弥陀的爱护与宽恕。「触光柔软」乃是法尔自然之理，故一生造恶之机，若信本愿，蒙光摄护，便能「转恶成善」，这是

自然之事。（克实而论，罪恶生死凡夫，旷劫以来，何罪不造，何怨不结？负人之债，不可称量；所以不是自己宽恕他人，乃是请求他人宽恕自己。）因有本愿，使人安心，使人希望，使人善良。

二、念观合论、要弘奄含、随他诱引：「念」指称名念佛，「观」指观想、观像的念佛；「要」是要门，指定善与散善，「弘」是弘愿门，指本愿－－第十八愿，本愿弘广，普救十方众生，无一遗漏，故名弘愿。道绰禅师于本书中解释《观经》，大多念佛与观佛合论，已如前面第三所述；因之解释净土门之教体时，要门弘愿两者相提并论。如第三大门之第一〈难易二道章〉说明易行道时，祖述昙鸾大师所说「信佛因缘，愿生净土」之后，又加入「起心立德修诸行业」八字。前者是信心（念佛），属弘愿门；后者是诸行（定善、散善），属要门。往生正因是弘愿门的信心，亦即信念佛必生；这是本愿的内容，也是十方众生所堪，是净土门之所以称为易行道的原因，净土一门的教体。而要门的定善与散善不是本愿的内容，十方众生大多不堪，是难行非易行，所以不是净土门的教体。何以言之？其第三大门第三章「圣净二门判」说「唯有净土一门可通入路，是故《大经》云」，接着举出第十八愿取意文，这正显明净土一门的教体在于第十八愿，也是绰禅师本身之所归趣。其次说「又复一切众生」等，从「真如实相第一义空」之大乘至极的法门到小乘、世善，说明自力圣道之诸教不适合末法的时机；最后「若论起恶造业，何异暴风駃雨，是以诸佛大慈，劝归净土」等，简舍定散诸善，而劝导专精念佛的第十八愿一法。此「圣净二门判」说明了净土门的「实法」与「实机」，到了善导大师更加显明而说体悟真实机之相谓之「机之深信」，体悟真实法之相谓之「法之深信」，一具之深信中，含「机法二实」。所以易行道净土门之教体是「信佛因缘愿生净土」的第十八愿。

「信佛因缘」是易行道的内容，是昙鸾大师继承自龙树菩萨《十住论、易行品》所言之「以信方便易行疾至阿惟越致地」。本愿之真实行业不外于全是信心的显现，所以信行不二，而以信解释行，是以这信行不二之义，说明如实修行在于信心；此理若读《往生论注》下卷之初的「三不三信」的解释便知。

很显然地「净土一门」的教体是弘愿门（本愿）而非要门（定散），然而何以绰禅师要门弘愿相提并论？这便是所谓的「随他诱引」的方便施设，意在诱引诸机，劝归净土，这种解释方式本书屡屡可见。

道绰禅师可谓净宗中兴祖师，此《安乐集》可说净教中兴宝典。昔日昙鸾大师之《往生论注》阐发《大经》本愿之旨，净土易行之理因之昌明于世，本愿称名之义于是贯入人心，使得南北两帝钦仰，道俗四众归依。可惜昙鸾大师往生之后，摄论宗风靡教界，净土法门大受影响。幸有道绰禅师于昙鸾大师往生后之六十八年，舍弃涅盘广业，归心净土一门，自誓为昙鸾大师灭后弟子，读破《往生论注》，继承鸾祖余义，撰述本书，以排解当时对净教的偏见妄执；之后其高弟善导大师之《观经四帖疏》又继承其余绪，通解古贤之蓄疑，破除诸师之谬解，使得当时念佛之声满长安城，而净宗法脉亦得薪传不绝。伟哉！道绰禅师之上禀鸾祖，下传善导，生其中间，独挥弥陀大悲宝剑，悉斥别时意趣偏执，引导彼等令入净土门中；若无绰禅师与《安乐集》，则净宗一脉恐已中废。大哉！绰禅师之功勋、恩泽，我辈永远顶戴不忘。

此《安乐集要义》依然各分（一）、（二），（一）系翻译自稻城选惠之《道绰教学之概要》一文，（二）即翻译自安井广度之《道绰之教义概要》一文，两文各以不同角度阐发本书要义，可谓春兰秋菊，各擅其美，因而同时编译，飨我净宗行人。

此序文虽已写好，但深感弥陀本愿的弘广伟大，不漏群机，不舍恶人；使末法浊恶众生，始终都有得救之时，毫无绝望之地。心中依然澎湃不已，因而随笔写下「不论如何」之词，附记此序之后。虽无秀词而有深义，愿与本愿学人共同吟味之。

不论如何
不论如何，弥陀本愿，犹如金刚，永不改变。
不论如何，弥陀念我，如母忆子，永不舍离。
不论如何，弥陀时刻，与我同住，永不嫌弃。
不论如何，造恶众生，需要弥陀，本愿救度。
不论众生，如何污秽不净、虚假谄伪，弥陀救度，永不改变。
不论众生，如何贪爱瞋憎、愚痴狂恶，弥陀救度，永不改变。
不论众生，如何罪深障重、苦恼强盛，弥陀救度，永不改变。
不论众生，如何五逆谤法、缺乏修行，弥陀救度，永不改变。
因有本愿，使人安心，使人希望，使人善良。
因为不论如何、不论如何，
南无阿弥陀佛都必救度，
南无阿弥陀佛都必救度。
慧 净　谨识
佛历二五四二年七月二日

《善导大师全集》编序

唐朝高僧善导大师（六一三～六八一）之着作，现存的世称「五部九卷」：一《观经四帖疏》四卷，收录于《大正藏》第37册；二《观念法门》一卷、三《法事赞》二卷、四《往生礼赞》一卷、五《般舟赞》一卷，此四部收录于《大正藏》第47册。大师的净宗宗旨、净土思想，尽在此五部九卷。尚有《阿弥陀经义》，可惜散失，至今不传。

此「五部九卷」之净宗宝典于唐末之后即散佚失传于中国，却保留弘传于日本；直至清朝末年，才由日本回归祖国。印光大师早年获睹善导《观经疏》等，深为景服，一意依从，赞言：「净业行人之指南针也」，而亲加校对，出版流通。其一部《印光大师文钞》力倡善导专修之旨，叹为「金口诚言，千古不易之铁案」。又对善导大师之高德，极为倾倒，赞仰而言：「善导大师乃神妙不测之大圣人，弥陀化身，所说等同佛说。」兹经百年化功，净土机缘普现，念佛觉芽增长。值闻本愿，如渴者得泉；受教专称，犹盲者开眼。可谓教赴时机，佛日辉光；法流无尽，大拯群萌，正其时也！乃与净宗法师敬编此「五部九卷」，并于「附录」述显要义，集为一册，名为《善导大师全集》，普世流通。所谓「令法久住，利乐有情」，以使大师一生行德及法语，永作长夜明灯，引导苦海群萌；共登极乐之彼岸，齐证涅盘之常乐。将见无量光等照群生，悉归净土；无量寿恒益未来，永开觉路也。

此《善导大师全集》依据《大正藏》所收为底本，旁考日本净土宗之刊行本，互为校订，详予分段标点；并为易读易解，于文字上端详加「眉注」，旁边则加「边注」，并于书后附上「索引」。同时也为了掌握净宗旨趣，乃将五部九卷之要文摘出，另编成〈五部九卷摘要〉及〈善导大师法语〉。此外亦加「附录」，收有〈印光大师赞善导和尚〉及〈观经四帖疏纲要〉、〈四部五卷概说〉、〈善导大师略传〉、〈善导大师年表〉等文。

大师是净土法门的集大成者，世称「弥陀化身」；每念佛一声，便有一道光明从其口出，声声佛号，声声光明；因此，唐朝之皇帝尊称大师为「光明和尚」。

当大师撰写《观经疏》之前夜，西方净土境界现于梦中；自此以后，每夜梦中，常有圣僧而来，指授玄义科文；《观经疏》完成之后，连续三夜，极乐依正，朗朗现前。因此，《观经疏》等同弥陀亲说，尊重如经。

大师于二十几岁即已亲证三昧，往往能于定中进入极乐世界；每于佛前一心念佛，非力竭不休。其自行化他之盛德，难以形容，在整个中国佛教史上，可说超群拔萃，少出其右。

唐朝文谂大师、少康大师共纂之《瑞应删传》高度赞言：

佛法东行，未有禅师之盛德矣！

明朝之净土宗祖师莲池大师深心感伏的赞言：

善导和尚，世传弥陀化身。观其自行之精严，利生之广博，万代而下，犹能感发人之信心。设非弥陀，必观音普贤之俦也；猗欤大哉！

现代之净土宗祖师印光大师至诚崇仰的赞言：

善导和尚系弥陀化身，有大神通，有大智慧。

又以梵呗唱赞而言：

师当唐初，各宗盛行。

提倡净土愜群情，佛力谁与京！

若肯投诚，西方定往生。

又劝人应信「大师所说当作佛说」，而以偈赞言：

世传师是弥陀现　提倡念佛义周赡

切诫学者须撝谦　兼使极力生欣厌

解宜遍通一切法　行择机理双契干

念佛出光励会众　所说当作佛说看

大师深受历代高僧大德之崇仰推重如此。

大师依据净土经论所阐明之净宗宗旨及思想，一言蔽之，即是「本愿称名、凡夫入报」八字。亦即：

善恶凡夫，得生报土，唯依本愿，称名念佛。

「本愿称名」：本愿即是四十八愿中之根本愿－－第十八愿，此愿言：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。

此本愿大意是：

十方众生，愿生极乐，乃至十念，必定往生。

「十方众生」即是「一切善恶凡夫」。

「乃至十念」即是「上尽一形，下至十声一声一念」之「称名念佛」，长命之机则上尽一形之念佛，短命之机则十声一声一念之念佛。

总之：不论何人，愿生极乐，只要念佛，则乘佛愿力，必得往生。简言之，即是「念佛乘佛愿，必生极乐国」。信者信此，行者行此。

这是弥陀无缘大慈、同体大悲、平等普救的弘誓本愿力。

是故大师于《观经疏》〈玄义分〉以第十八愿之义判言：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。

又于《观经疏》之结文说明「本愿称名」之「念佛」即是「乘佛愿力」，并以此作为《观经》一部之结论，其文言：

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

「本愿称名」之义，龙树菩萨于《易行品》释言：

阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；是故常应忆念

。

此之「本愿」即是指第十八愿，「称名」即是第十八愿所言之「乃至十念」，「自归」即是第十八愿所言之「欲生我国」，亦即「愿生彼国」；如是之人，实时入必定（正定聚），故劝「常应忆念」。又说：

若人欲疾至　不退转地者应以恭敬心

执持称名号「本愿称名」之义，昙鸾大师于《往生论注》继承龙树菩萨而标示于「易行道」言：

信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生。

「佛因缘」是指第十八愿，因为一切善恶凡夫，愿生净土，只要念佛，必得往生，这是阿弥陀佛第十八愿之力故。

「乘佛愿力」即是「乃至十念」之念佛，念佛即自然乘佛愿力故。是故昙鸾大师于《往生论注》之结论言：

缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。

以此明知：十念之念佛，即是乘佛愿力，便得往生；信而行之，即是「信佛因缘」；不信不行，即非信佛因缘，亦非乘佛愿力，不得往生。

换言之，何以「十念念佛」之众生，便得往生？因为「念佛」即是「缘佛愿力」故，便得往生。信者信此，行者行此。故《往生论注》之结论总结而言：

愚哉！后之学者，闻他力（摄护念佛人之「弥陀愿力」）可乘，当生信心（念佛），勿自局分也。

此弥陀第十八愿之义—本愿义，始由龙树菩萨开阐，再由昙鸾大师继承，后由善导大师大成之。祖祖一脉相承，了无异议。

「凡夫入报」：善恶凡夫，依本愿之念佛，所得生之土，即是极乐世界之报土，而非化土。大师于〈玄义分〉引经证明而言：

西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。

因此，本宗以「阿弥陀佛是报佛，极乐净土是报土」，「报土」亦云「受用土」，佛受用自得之法乐，或施与他人（菩萨）受用其法乐。

此弥陀报土乃是为凡夫所施设公开之净土，大师于〈玄义分〉设立「凡夫入报问答」之文以明「凡夫入弥陀报土」之义而言：

问曰：彼佛及土既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

念佛为因，佛愿为缘，因缘和合，致使五乘齐入报土。

大师于《往生礼赞》亦言：

上尽一形，下至十声一声等（因），以佛愿力（缘），易得往生（果）。

又于《法事赞》言：

人天善恶，皆得往生；

到彼无殊，齐同不退。

日本高僧法然上人依大师之宗义建立净土宗而言：

我立净土宗之元意，为显示凡夫往生报土也。

以通途教理而言，报土是菩萨往生的净土，而凡夫也能够往生，完全是依托弥陀之本愿力，此即所谓「本愿称名，凡夫入报」。

以上皆是彰显「本愿称名，凡夫入报」之净宗根本义。凡大师之论释，皆为阐明此义。

又，大师对第十八愿（本愿）有非常简明扼要，立论坚确不移，语出警悟十方，句句显佛悲心，字字皆放光明的解释。即《观念法门》三十二字「本愿释」言：

若我成佛　十方众生　愿生我国　称我名字

下至十声　乘我愿力　若不生者　不取正觉

以及《往生礼赞》以四十八字解释本愿及成就文（四十八字愿成释）言：

若我成佛　十方众生　称我名号　下至十声　若不生者　不取正觉彼佛今现　在世成佛

当知本誓　重愿不虚　众生称念

必得往生此「四十八字愿成释」可谓净宗宗宪，放之四海皆准，俟之百代不惑。依此，百即百生、千即千生；舍此，百中难得一二，千中难得三五。日本净土宗之开祖，智慧第一、势至应现之法然上人，极口赞仰此释而言：

此文应常称于口、浮于心、寓于目。

阿弥陀佛，成就本愿，庄严极乐世界：

以佛眼十方遍览，有否念我名号之人；

以佛耳昼夜倾听，有否称我名号之人。

是故，一称一念之人，阿弥陀佛，无有不知；

摄取光明，不舍其身；临终来迎，无有空过。

此文者：四十八愿之眼也、肝也、神也。结为四十八字者，此之故也。
释慧净　谨识
佛历二五四七（二○○三）年二月
《法然上人全集》序
《法然上人全集》顾名思义，即是法然上人（法名「源空」公元一一三三～一二一二）亲手所写或亲口所传之念佛法语。

法然上人一生不作玄谈，不事笔墨；其遗留之法语，或由某种因缘而作，或因他人之请而写。其法语有中文及日文，悉皆阐扬净土教理，不涉其它宗派；后人编辑之，名为《法然上人全集》，有一部份亦收录于《大正藏》第八十三册。

今为利于全世界华人之学本愿念佛者方便阅读，乃将其中文着作加以分段标点，日文着作则译成中文，编成一册，分为十个单元，仍然名为《法然上人全集》而出版流通之；所谓「令法久住，利乐有情」，以使上人一生行德及法语，永作长夜明灯，引导苦海群萌，共登净土之彼岸，齐证涅盘之常乐。（中文着作中尚有〈逆修说法〉、〈往生要集诠要〉，日文着作中尚有〈往生大要抄〉等，由于内容或与其它之文相雷同，或于法义不甚重要，故未编译。）此十单元之中，第一是〈选择本愿念佛集〉，此集是中文，是上人净土思想的结晶与标准，被尊为「净宗本典」，也是立教开宗之宝典。第二是〈三部经释〉，也是中文；三部经是净宗正依经典，而此释是纲要解释，三经宗旨，尽在此篇。以上两篇，文字较长，属于教旨之类；其余之文较短，除〈净土宗略要文〉也是教旨之外，大多是属于法语与问答性质，但见目录便知。

后面〈源空上人传〉等三篇，是法然上人传记。上人之传记颇多，古今中外，高僧大德，贤士文流之传记，少有出其右者。卷数多少不定，多则有天皇命令所纂辑的《敕修御传》四十八卷，少则有十卷传、九卷传、一卷传不等；大多日文，少数汉文。其中圣觉上人以日文所撰述之〈源空上人传〉（又称「十六门记」）为最早。圣觉上人是法然上人嫡传弟子，泻瓶上足，当时耆宿，众所钦仰，其撰述简要而信实
。而〈圆光大师略传〉是后代之白誉秀道氏以中文所简略集记。另有一篇〈知恩讲私记〉，也是中文，是法然上人往生之后十年左右由其另一高徒隆宽上人所写，见其文体，应是纪念上人之法会中所朗诵之文，是
叙述上人芳躅，叹其高德之短文。此三篇传记，互有长短详略，可大概了解上人一生之行德，故一并编辑之。

最后面「附录」三篇，一是〈选择集纲要〉，是略述上人根本思想及净宗大纲之文，净宗行人，亦应阅读。二是〈选择集编者序〉是〈选择集〉单行本之编者序文，以
叙述上人之灵应奇瑞为主，意在增进读者敬信之情。而可谓《全集》殿后之〈源信念佛法语〉，可说字字放光，句句响亮；文字虽少，掷地有声；内容平浅，响彻十方；既深本愿之仰信，又彻人情之机微；吟味再三，口留余香。此文与〈一枚起请文〉，古称双璧；此之双璧，亦可作为座右铭。

法然上人是八百年前的东瀛高僧，被当时佛教界誉为智慧第一，实际是大势至菩萨的应化身；依据弥陀化身之善导大师的净土思想而亲自开创净土宗，现今日本净土法门之各流各派皆源出自法然上人之净土宗。

法然上人九岁出家，十五岁（一说十三岁）登佛学重镇之比叡山修行。生死心切，无常观深，为速求证悟，阅藏五遍，兼学八宗，可谓天下无双之智者，教界第一之学匠。四十三岁时，第八遍阅读善导大师之《观经四帖疏》，至〈散善义〉一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近；念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

之文时，眼睛一亮，当下信心开发，豁然彻悟弥陀本愿宗旨－－罪恶深重、烦恼炽盛之散乱凡夫，只要称念南无阿弥陀佛，则乘佛愿力，必定往生弥陀报土。

法然上人一得此理，感悦彻髓，高声念佛，不觉泪涌。此事本书第四六六页之〈示圣光之法语〉及第四九○页〈净土随闻记〉略有记载。

诚然，弥陀佛王，大悲愿力，欲拯群萌，惠以真实之利，令诸众生，功德成就。其真实功德，全在六字名号之中；但念佛名，即是乘佛愿力，全部领受弥陀惠施之真实功德，必定往生成佛，无一遗漏。

此后上人一生舍弃杂修杂行，一向专称弥陀佛名。自行化他，皆以念佛；专谈净土之法，恳劝念佛之行。因之华夷缁素，远近贵贱，晨昏辐凑，门前成市。问义寻行之辈，济济煌煌，络绎不绝；常随近侍之众，如百川之归巨海，若鳞介之宗龟龙。计其出家弟子三百余人，皆禀上人之教，或闲居念佛，或弘化四方。日本之佛教，一天四海，泰半归入净土门，皆由法然上人之劝化。
法然上人的净土思想，一言以蔽之，即是《选择本愿念佛集》所「标宗」之往生之业
念佛为本
及其「结论」（大纲）之
正定之业者　即是称佛名　称名必得生
依佛本愿故此标宗及结论之法语，乃完全遵循善导大师之思想以阐明往生之正因。所谓「称名必得生」，何以故？「乘佛本愿故」。只要称念佛名，即是乘佛本愿；若非称念佛名，即非乘

佛本愿。此亦即简洁扼要明了地解释本愿之王的第十八愿之乃至十念　若不生者　不取正觉

的正意。「乃至十念」即是「念佛」，亦即「上尽一形，下至十声一声一念」之念佛；果能于此深信不疑，则信行一体，从今以后，其人必定自然「一向专称弥陀佛名」，直至临终永不退转；此即善导大师所言：

一发心以后，誓毕此生，无有退转，唯以净土为期之意。如此之人，往生净土现在已定，不必等到临终正念；所谓「十念业成，往生决定」，这都是弥陀佛王愿力之所使然。

法然上人的思想与行谊，完全崇敬、倾倒、依循于善导大师，所谓「偏依善导一师」。其教化一向简要浅显，摒弃复杂深奥，真正合乎本愿法门之「易行」与「安乐」之原则。综观本《全集》内容，除了〈大原谈义闻书钞〉一篇以外，其余各篇，虽文有长短，但每篇都以浅白的文字，易懂的道理，要言不繁，透彻根源的阐明「称念必得生，依佛本愿故」的本愿宗义，以使不论有智无智，任何人都能疑虑冰消，信心怒放，既喜念佛，更喜往生决定。

故知本愿法门，如阿弥陀佛之本愿所言：「乃至十念，若不生者，不取正觉。」如善导大师之解释所云：「众生称念，必得往生。」此外别无深奥。因此，若有人来妨碍说：「念佛不能往生！」便是弥陀之敌，祖师之仇，不可亲近，不可听从。

本愿法门不可讲得很杂、很深、很玄、很难，或别立新义，欲显异惑众；要讲得平易朴实，亲切自然，使得连不识字、没有文化的老太公、老太婆也能听得懂、做得到。否则不如不讲，以免上违佛意，下误众生。

本愿法门极其简易平常，不可好多、好杂、好深、好玄、好难，或寻奇觅巧，欲与人不同；此则如羊走迷，必入歧途，遭受蒙骗，将再度沉沦，不得往生，因为这些皆非往生之因。

《法然上人全集》的内容亦可说完全在于阐释善导大师的本愿思想，现将善导大师本愿思想的大纲选择几条如下，使读者一目了然，得其精要；易持易记，容易掌握领解：
　　一、若我成佛　十方众生　愿生我国　称我名字下至十声　乘我愿力　若不生者　不取正觉二、若我成佛　十方众生　称我名号　下至十声　若不生者　不取正觉彼佛今现在世成佛　当知本誓　重愿不虚　众生称念　必得往生三、一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。
　　二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑；乘彼愿力，定得往生。
　　四、深心即是真实信心：

信知自身是具足烦恼凡夫，善根薄少，流转三界，不出火宅；今信知弥陀本弘誓愿，及称名号，下至十声一声等，定得往生；乃至一念无有疑心，故名深心。

五、一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近；念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

六、一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念，弥陀名号，定得往生。
　　七、言「弘愿」者，如《大经》说：
　　一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。
　　八、虽说定散两门之益；
　　望佛本愿，意在众生，「一向专称弥陀佛名」。

由此可知，善导大师对释尊一代教法的总结论是：「虽说定散两门之益（一代教法）；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名（本愿念佛）。」故「一向专称」是弥陀本愿、释尊本怀；是佛法精华、佛教结论。

因此，法然上人也以善导大师之「观经流通释文」而建立净土宗，以显明「散乱凡夫，但称佛名，则乘佛本愿，必生弥陀报土」之宗义。

以此明知：信有弥陀，信有极乐，信上尽一形、下至十声一声一念，必得往生；如是信受愿生而念佛者，则不论何时、何地、何人，无不往生极乐。

亦即「一向专称弥陀佛名」，即是「乘佛愿力定得往生」，即是第十八愿「念佛往生愿」（本愿）之宗旨，简表如下：

法然上人是大势至菩萨所应化，目的在于开创净土宗，若不别开净土宗，而永远依附在其它宗派之下作为寓宗或兼宗，则净土之教理被混淆，宗旨不明，方针不知；欲修净土之人，不免多歧亡途，杂信杂修，甚或求渡无津，望洋兴叹。然若建立净土宗，则净土之教行信证：亦即目标与方法，了如指掌，朗然不紊；不致误导方向，如盲走迷。

法然上人的所有撰述，既然不另外主张新义，而完全在于阐释善导大师的净土宗义，则凡欲了解善导大师之净土精髓者，若虚心细读《法然上人全集》，便是一个快捷的方法。

净土法门以善导大师之弥陀本愿思想最为纯正，而忠诚虔敬专一无二的传此思想，加以纯粹不杂、简明精要、踏实稳健的开展，令人如日朗照、心开意解、欢喜信受的奉行者，即是法然上人。

故此《法然上人全集》，是净土教理的精华，他力行人的龟镜；篇篇直指弥陀肝心，句句显露救度本怀。
　　是本愿的骨髓，信心的腑脏，念佛的咽喉，往生的目足。

亦是三界暗室的明灯，六道苦海的慈航；饥者的佳肴，贫者的宝珠；歧路的指标，浪者的归宿。
　　恐惧的人有福了，此书能够给予大安心；
　　空虚的人有福了，此书能够给予大满足。
　　浊世恶机：欲于今生往生，直入报土，速证佛道，不可不阅。
　　末代愚人：欲于现在断疑，彻底安心，永除恐惧，不可不读。
　　此书蕴含无尽法藏，取之不竭，读之不厌；其味无穷，常看常新；佛恩横流，法喜四溢。
　　此书是弥陀真意，释尊本怀，诸佛护念之书，有缘得之，宜珍重恭敬，信受奉行。

又，善导大师与法然上人，同是弥陀势至应化，同是现生证入三昧，同是才学智慧高迈；同以净土法门为专宗，同以弥陀本愿为根源；故其净土思想，是净宗正脉、净宗标准。若后之学者、善知识，或任何人，其着书立论，与此二祖相背，则弃而不依；因为此之学者、善知识等，仍是凡夫，未证三昧，智行未具，其所言论，若不全依祖师（善导、法然），则难免所谓「别解别行」，而别立新义，是故不可依循。

又，善导大师《观经四帖疏》等「五部九卷」的净宗宝典，于唐武宗灭法浩劫后，不幸大多失传于中国，然而却原封保存于东瀛。但，若无法然上人慧眼见真，特别依之开宗立教阐释弘传，则不只宝典埋没，乏人问津，吾人今日亦不能得蒙弥陀救度；是故，法然上人之恩，不可言喻！

净宗根源之第十八愿（本愿），弥陀示现的善导大师有很简明扼要的解释，此解释是原则、标准，依此释，信解之，实践之，列表于后：
　　第十八愿之文：
　　设我得佛　十方众生　至心信乐　欲生我国乃至十念　若不生者　不取正觉
　　善导大师于《观念法门》解释云：
　　若我成佛　十方众生　愿生我国　称我名字下至十声　乘我愿力　若不生者　不取正觉又于《往生礼赞》解释云：
　　若我成佛　十方众生　称我名号　下至十声　若不生者　不取正觉彼佛今现　在世成佛当知本誓　重愿不虚　众生称念　必得往生故知：愿生极乐，专称佛名，即是乘佛愿力，必得往生。
　　故净宗宗旨即是「一向专称弥陀佛名」，应信而行之。
　　法然上人云：
　　「若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。
　　彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。
　　此文应常称于口、浮于心、寓于目。
　　阿弥陀佛成就本愿，庄严极乐世界；
　　以佛眼十方遍览，有否念我名号之人；
　　以佛耳昼夜倾听，有否称我名号之人。
　　是故，一称一念之人，阿弥陀佛无有不知；摄取光明，不舍其身，临终来迎，无有空过。

此文者：四十八愿之眼也、肝也、神也。结为四十八字者，此之故也。」《观经四帖疏》编序

《观经四帖疏》是唐朝善导大师(六一三至六八一)撰着，系解释《佛说观无量寿经》之书，分为四卷：第一卷名〈观经玄义分〉，第二卷名〈观经序分义〉，第三卷名〈观经定善义〉，第四卷名〈观经散善义〉；收录于《大正藏》第三十七册。
　　此书古今大德皆尊称为「楷定疏」或「证定疏」，奉为金科玉律，崇敬如经。

此书眼目有二处，心要亦有二处；虽有二处，共明一理，知此一理，则《观经四帖疏》之宗旨，了如指掌。
　　眼目之一：
　　娑婆化主，因其请故，即广开净土之「要门」；安乐能人，显彰别意之「弘愿」。
　　其「要门」者：即此《观经》定散二门是也。
　　定即息虑以凝心，散即废恶以修善；回斯二行，求愿往生。

言「弘愿」者：如《大经》说：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」（第十八愿取意之文）此文名为「要弘二门判」之文，在第一卷〈玄义分〉「七门料简」之第一「序题门」，亦即此《四帖疏》于开宗明义之「序题门」便首先将《观经》一部所说义理，分析归纳为「要门」与「弘愿门」；此不只是对《观经》的教判，同时也是整个净土宗的教判。

「要门」指《观经》之中十三观之定善及三福九品之散善，所谓「定散二门」，修此功德回向，以求往生。三藏十二部，八万四千行，尽在此要门之内。

「弘愿门」是指《大经》之中阿弥陀佛的本愿，亦即第十八愿。善导大师在此显明往生不是依靠自力之定散二门，回向求生；乃是全依弥陀本愿之救度，自然往生。

由此文便可窥知此书目的在于阐扬弥陀本愿之救度，明示凡欲往生极乐净土者，都必须乘托弥陀本愿之救度，无一例外。凡乘托弥陀本愿之救度者，不论善人恶人，皆入弥陀无为涅盘之高妙报土，皆与弥陀同证光寿无量之最上极果。此即是《大经》阿弥陀佛四十八愿之中本愿王－－第十八愿的宗旨。犹如水流原归海，月落不离天；远离弥陀本愿大海，十方众生即无归处。弥陀本愿，释尊本怀，善导大师在此予以显露无遗。

眼目之二：

佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。

上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

此文名为「要弘废立」之文，在第四卷〈散善义〉之末尾，亦即解释《观经》〈流通分〉之文。此是《四帖疏》之结论，此结论显明舍自力定散之「要门」，依专称佛名之「弘愿」。

此文虽短，笔力万钧；净宗宗义，如拨云见日，朗然独照，似华落莲成，不带方便。此文是整部《观经》的核心、骨髓、结晶，是净教的宗旨、方针、目足，是十六观的千里来龙，在此结穴。《观经》一部的千开万阖，在于引导群机进入「一向专称」的一行。此「一向专称」的宣示，即是《大经》阿弥陀佛四十八愿之中本愿王－－第十八愿之「乃至十念」的解释，亦是前面〈玄义分〉所言：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘」的内容，亦即一切善恶凡夫如何乘托？「一向专称」即是乘托；善导大师以此文显示《观经》一部之目的在于导归定散诸机进入第十八愿。犹如群星拱北斗，万流归大海；若依一向专称之行，必至无为涅盘之土。

附表如左：

心要之一：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

此文名为「二种深信」之文，在第四卷〈散善义〉之「深心释」，「深心」即是「深信之心」。此文显明「机法二种深信」，机指凡夫，法指弥陀。凡夫深信自己三业都是罪恶，永沉轮回，无出三界之力；然此凡夫是弥陀深生悲愍，为其发愿立誓所要救度的对象，此凡夫恐惧不安的心中，体悟弥陀本愿力的摄护救度之真实，而毫无疑虑地信受弥陀本愿之救度，当下实时获得往生决定，此即「无疑无虑，乘彼愿力，定得往生」之意。亦即《大经》所言：「设我得佛，十方众生，若不生者，不取正觉。」「吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。」「我当哀愍，度脱一切，十方来生，心悦清净。」「常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生」的宗旨。

心要之二：

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。

此「称名正定业」之文也是在第四卷〈散善义〉之「深心释」，此文显示不论道俗，不论智愚，不论净秽，不论罪福，不论定散，心之是非，一概不论；凡夫之心，余念皆迷，非往生因；唯念弥陀，即得往生。此是第十八愿「乃至十念」之意。

前面之「二种深信」是就信（信心）而言，此「正定业」之文是就行（称名）而言；在此显示信本愿之念佛是信行一体、信行不二、信行不离，此义善导大师之《往生礼赞》的前序亦言：

「深心」即是「真实信心」：

信知自身是具足烦恼凡夫，善根薄少，流转三界，不出火宅。

今信知弥陀本弘誓愿；

及称名号，下至十声一声等，定得往生；

乃至一念无有疑心，故名深心。

一念无疑的二种深信是往生的正因，不论定善，不论散善，不论逆恶，十方所有一切之众生，往生在此信心，信「上尽一形，下至十声一声一念，亦得往生」。若发起此信之当时即已临终，来不及口称念佛，则当下往生极乐；若寿命延长之间，则尽形寿称名念佛。

上面所举二处眼目、二处心要，文虽有二，共明一理，一理即是信弥陀本愿之救度，称弥陀本愿之名号；亦即全部生命顶戴弥陀救度，生命与弥陀成为一体。

善导大师于此《疏》显明《观经》之意在于引导原来修圣道门之机入净土门，并劝导净土门自力定散之机进入他力救度之法。亦即《观经》最终目的在于引导一切众生，专凭弥陀本愿，专称弥陀名号，顶戴弥陀救度，往生极乐净土。所谓：

开示长劫之苦因，悟入永生之乐果。（玄义分、序题门）托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。（玄义分、和会门）这是十方三世诸佛出世的本怀，所谓：

诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。

亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为。（玄义分、和会门）此《观经四帖疏》及《往生论注》、《安乐集》等，于唐末之后即已失传，由于唐武宗（八四一至八四六）之废佛灭法，在教史上最为惨烈，又加上唐宋之间的五代战乱，佛教典籍几已焚毁殆尽。五代之时吴越之忠懿王钱弘俶曾在中国本土寻求「天台三大部」而不能得，后来才由义寂法师远从高丽国带回；有名的天台三大部尚且如此，其它典籍可想而知。日本净土宗之幸西上人的弟子明信法师，于宋朝时亦前来中国重新寻访善导大师的所有着作，却毫无所得空手而归。

然而此《观经四帖疏》早在善导大师往生后之六十三年，亦即公元七四四年即已在日本传写弘扬，不但不曾焚毁散失，而且成为日本所有净土教所珍视的主要依据论疏之一。日本净土教皆顶奉此《疏》为「祖典」，其尊崇之极不喻可知，对此书之深广研究，流布阐扬，致力甚深。反观中国，可谓众生福薄缘浅，直至清朝末年，此《疏》并其它净宗宝典才由日本回流，而专门研究者，尚乏其人。由于缺此祖典的指导，致使千余年来，我国之弘扬净土者，于弥陀之本愿深旨，难免或有不知，而与昙鸾、善导等净宗祖师的立论相去甚远。此因当时机缘未熟，以致教法暂隐，未能行世；如今机教已熟，此《疏》应缘而现，法化四方，故重新校对、分段、标点，并加眉注，欲令有缘阅者，容易解读，速得旨归；同循净宗祖师的路线，同入弥陀本愿的大海。

若欲掌握此书之纲要，并正确了解大师之伟迹，则请阅读本《全集》附录之《观经四帖疏纲要》及《善导大师略传》。

凡夫信本愿　与佛成一体　朝夕同起卧　出入共相随常忆佛念佛　三业不离佛
现生得安稳　临终生极乐释慧净　谨识

佛历二五四三（一九九八）年一月十日

《选择集》编序

《选择本愿念佛集》简称《选择集》，收录于《大正大藏经》之第八十三卷；作者是八百年以前日本的高僧、净土宗的开祖「法然上人」（一一三三 ~ 一二一二）。

法然上人以前的日本佛教，虽有大小乘各宗派，而独缺净土宗派，所以没有净土门的教团，也没有确立净土门正依的经典与教相上的理论架构，所以也不知道往生的行体。虽然当时愿生西方净土的行者，代不乏人，但都依附在各宗门下，杂行杂修，然后回向，谓之「寓宗」，并且以其各宗之教理来判别弥陀的净土，因而净土依正及往生正因，随各宗的宗义而转。

如天台宗以其四土判定弥陀净土，并判定凡夫往生的是最卑浅的凡圣同居土；又如法相宗判弥陀净土虽然高妙，但认为凡夫不能往生。如此错解，非弥陀本意，善导大师谓之：「自失误他，为害不浅。」法然上人有鉴于此，毅然于各宗之外别开净土的宗派，并撰写这本《选择本愿念佛集》作为开宗立教的「本典」，至此弥陀本愿的意趣，往生的行体，显露无遗。亲鸾上人顶戴此书而敬仰地说：「真宗简要，念佛奥义，摄在于斯，见者易谕；诚是希有最胜之华文，无上甚深之宝典也。」故凡欲入净土门的行者，请虚心地细读此书，深加钻研。若仅读二、三遍，还难得其深旨；须多读几遍，必能深生信根。

此书多引善导大师之释文。善导大师是阿弥陀佛的化身，所着之五部九卷，义理磅礴，初学之人，难知方针。此《选择集》可说是善导大师五部九卷之千里来龙，在此结穴，亦即五部九卷之真髓尽在此《选择集》；细读《选择集》则五部九卷之宗旨，了如观火。

自古以来，非常之人，必有非常之事。法然上人是大势至菩萨的应身，其生前与灭后，灵应奇瑞特别多，在此聊写几则于《选择集》之前，以增读者的敬信。

上人之父姓漆间名时国，奉朝庭命管领一部落，母秦氏。父母尝慨叹年满四十，未有子嗣，于是夫妻沐浴，前往寺院祈求，七日夜念诵不懈，满七日之夜，非梦非觉间，见一老僧携一把剃刀让她吞下，从此怀孕。时国便预测必生男子，且将出家，为一代宗师。此后秦氏自然心常柔善，身无恼苦，深归三宝，不食荤腥。

诞生时有白幡两首，自天而降，悬于庭前椋树，铃声鸣空，光彩夺目，因而此树名为「两幡椋」。

上人头顶圩而有棱，眼睛重瞳，黄而有光。幼年时动辄向西钦敬，又自称「势至」，故父母为其取名「势至丸」。四、五岁以后，见识如常人。

九岁时，父亲被敌人杀害，临终前交待「势至丸」说：「这是我的宿业，绝对不可怀恨敌人，以怨不能止怨，如怀报复之心，将生生世世在在处处，互相争杀，导致轮回，无有穷已。我伤我的痛，别人也伤他的痛；我惜我的命，别人也惜他的命。人同此心，回想我身，便知他人。人生在世，必杀物命，后生必又受其报应。愿断绝今生之妄缘，忘彼怨敌，若不忘怨敌，则何生何世，能断生死之绊。汝若成人，祈往生极乐，思自他平等之利益。」遗言交待完后，便向西方，高声念佛，如眠而终。

上人是菩萨之权化，幼稚失父，亦是化导之方便，正所谓世间无常，人生是苦；且少年便发向道之志，深厌世间名利，亦是不忘慈父最后之遗言。

流转三界中，恩爱不能断，弃恩入无为，真实报恩者。这一年上人投当地之菩提寺观觉法师处

受学，慧解敏利，有一闻千悟之识。观觉法师惜其器量不似凡人，不忍埋没边地，便将上人送至京都佛学重镇之比叡山，投于源光法师座下。

途中偶遇法性寺之忠通，忠通特别下车致敬，连随从都觉惊讶；忠通说：「此童目光射人，知其必非凡流。」既登比叡山，不久源光法师说：「此是良骥，不是朽索所能羁。」于是再送至天台宗之哲匠一皇圆阿阇黎处。阿阇黎一见上人神情拔群，知是大法器，便很高兴地说：「我昨夜梦见满月入室，岂非先兆吗！」于是便纳为弟子，登坛受戒，这一年上人十五岁。不到三年，秉受天台教理，晨夕熏练，究彻壶奥。皇圆法师以天台宗之栋梁期之，而上人不念荣名，坚心出离。十八岁遁迹黑谷，师事叡空法师，空法师是一乘圆戒和尚，三密泻瓶大阿阇梨，见其虽然年少，但出离之心，无人策励，「法尔自然」而发，深加赞叹，便以「法然」为上人之号，而以「源空」为名，即取最初之师源光之「源」，与后师叡空之「空」，从此禀受圆顿大戒，嗣其正统，又传瑜伽秘法。

上人好学不疲，一切经律论，钻研忘眼；自他宗章疏，展览无倦。此外遍读中国、日本两朝传记，及古今诸德秘书，又访各宗洪才，面谈义理、探诸家奥旨，皆蒙印可。上人曾说：「我读书三遍，义趣自彰，不用劳思。」故诸宗经论，不从他问，皆自得旨。上人阅读藏经共计五遍，益增神智。不唯精内典，旁及诸子百家之书，博学强记，独步当代，故举世尊称为「智慧第一」。

上人不只深明诸宗教理，修行亦多有证验。曾限三七日修「法华三昧」，感普贤菩萨乘白象来证明。又感山王大权现，现形护卫。

又于披览《华严经》之时，有小青蛇蟠机案上，法弟信空看了很害怕，把它抓到外面去，回来看它还在原处。当夜信空梦一大龙来说：「我是守护《华严经》的龙神，请你不要再害怕。」又每入真言密观，常感莲华、羯摩、宝珠之瑞相。

又曾夜间读经，虽未点灯，室内明亮，弟子觉得奇怪，见室内全无灯火，而从外面看进去，光明彻照，深觉不可思议，而流随喜之泪。

又曾读书，额前放光，不用灯照。夜间室内，无灯自明，犹如白昼。如此之事，常常有之。

《观经》云：「大势至菩萨又名无边光，以智慧光，普照一切。」上人是势至应身，故常现光明，也是自然的。

但是上人心犹未洽，独于善导大师之《观经疏》尤所仰信，更重读三遍，忽然悟弥陀超世愿意，谓「罪重乱想凡夫，以弥陀本愿力为强缘，决定可得往生报土。」欢喜踊跃，犹如闇夜遇大明灯，立即舍弃从来所习圣道，专宗净土，念佛往生，以为通津。

一夜尝于梦中感善导大师来谓：「我是唐善导，汝能弘通专修念佛，故来证明。尔来弘法无塞，遍至四远。」善导大师是弥陀化身，合于佛意，故来证明。

上人四十三岁离开黑谷，驻锡洛东吉水，开创净宗，盛弘专修念佛，远近四众，感服归投，犹如百川之朝大海。

高仓天皇闻上人道誉，特加崇尚，诏入宫中讲授净宗要旨，至于妃嫔、公卿、百官之属，都来受教。

一日西太后请上人于西门院说法七日，有蛇蟠于门扉上不去，作听法姿势，至法筵圆满日，此蛇忽然死去，蛇头裂开，大众有人见其神识彷佛似天人，飞腾冲霄而去。应是乘闻法功德，脱畜牲之报，直生天上。

当时首相藤原兼实，笃敬上人，曾请上人于月轮殿咨决净宗要义。讲毕辞出，行至殿前桥上，兼实下拜于地落泪不能仰，不久才向左右侍从问说：「上人顶上现金色圆光，足踏莲华，离地而行，貌如大势至菩萨，你们见到吗？」有人见到，有人没见。因而此桥号为「圆光桥」，而以上人为生身之佛，尊崇益笃。

又曾于灵山寺举行廿一天之佛七，第五日夜半，有一、二人见大势至菩萨跟随大众经行念佛，于是向前顶礼，瞻仰良久，菩萨之形才转成法然上人之相，始知上人是势至菩萨之应化身。
至第七日夜，道场灯火已灭，而堂内依然明亮，大众欢悦，感觉不可思议，而更加精进。

又公胤僧正曾梦见上人前来说法，其中有一首偈说：「源空本地身，大势至菩萨，教化众生故，数度来此界。」上人暗泄本地密因，随机不同，但以大势菩萨之应化身，其证最多。

弟子胜法曾画上人之像，并请上人亲自题赞，上人不假思索便写《势至圆通章》之「我本因地，以念佛心，入无生忍；今于此界，摄念佛人，归于净土」之文与之。

又在赞州生福寺时，上人手刻势至像，作一偈密藏着。偈中有「法然本地身，大势至菩萨，为度众生故，显置此道场」之句。

又弟子直圣，曾在熊野山犯病，但因怀念上人，想要赶回去京都探望，梦大权现向他说：「汝命将不久，不宜归去，法然上人为势至菩萨应身，汝勿虑也。」上人于八十岁之二月廿五日正午往生，往生前数日向弟子们说：「我前身在天竺为声闻僧，常行头陀；今来本邦学天台宗，最后开净土门，专弘念佛。」弟子势观问：「声闻僧中那一位？」上人答：「是舍利弗」。又有弟子问：「师今往生极乐世界否？」人上答：「我本是极乐之人，自然还归极乐。」舍利弗是释尊十大弟子中之「智慧第一」，佛说《阿弥陀经》时，呼叫舍利弗三十六次，以他为对告众。舍利弗尊者既是大势至菩萨所应化，势至菩萨又是弥陀智慧的显现，故同称「智慧第一」，同秉「净土法门」，也是法尔自然之事。今法然上人亦然：「势至再来」、「智慧第一」、「开净土门」，可谓前圣后圣，其揆一也。

诸弟子设弥陀像请上人瞻视，上人以手指上空说：「更有佛现真身，你们见到了吗？我十几年常常看佛菩萨真身及净土庄严，而绝不向人说，今已将临终，莫妨告诉你们。」二十二日弟子们都去休息了，只有弟子势观一人在，有一贵妇人乘车而来，请求单独与上人见面，叙话良久。回去时势观颇觉奇怪，尾随其后，尚未去远，忽然不见，回来问上人，上人回答：「她是韦提希夫人。」自二十三日至二十五日高声念佛，结缘道俗，满庭合音。到了二十五日正午，披僧伽梨，头北面西，诵：「光明遍照，十方世界，念佛众生，摄取不舍」之偈，怡然而寂，世寿八十，僧腊六十六。

寂之前五日（二月二十日），紫云磥硉，覆于房上，颜色鲜明，状如图绘佛像，道俗贵贱，远近缁素，见者流感泪，闻者叹奇异。弟子们说：「已有紫云之瑞，师往生之时近了吧！」上人说：「善哉！令见闻之人，增长信根。」二十三日洛下传言：「东山有紫云瑞」。
二十四日紫云大起，覆于西山，樵夫十几人都看到。
又有某尼师前往广隆寺，路见紫云，便将此奇瑞告诉大众。

往生后十六年，弟子们开启遗体之石龛，全身俨然，面容怡悦，奇香芬馥。缁白千余人护送遗骸，移至西郊荼毘，时异香熏发，紫云垂于松树，因而号为「紫云松」，建堂于此，长行念佛，现在的光明寺是其遗迹。

法然上人往生时彩云的奇异，荼毘时遗骨的胜相，略如上述；而平生灵瑞，灭后感应，尤其难以尽记。凡此瑞应，在在显示法然上人不是随业受报的生死凡夫，而是倒驾慈航的大权菩萨，为怜愍五浊凡愚，以无边光力，不来而来娑婆，开净土门，示「一向专念」之义，明「恶重凡夫决定往生报土」之理。如同释尊八十年应化已毕，头北面西，诵「光明遍照」之偈，不还而还归净土。

若论感应，其它宗教，乃至民间之鬼神信仰，亦复不少；若佛教也以感应为崇尚，则与之何异，不只易引人入迷信之途，且易陷人落邪外之坑。故灵应之后必须辅之以教理，指出究竟解脱的光明大道。理明信深，则感应之有无，毫无执碍；否则不啻非化导的方便，更是沈沦的恶缘。
昙鸾大师舍四论讲说，一向归净土；道绰禅师搁涅盘广业，偏弘西方行。
净
愚痴暗钝之辈，极恶最下之流，不期遇此极善最上之胜法，可谓千生叵值，亿劫难逢，感泣之余，有不能已于言者，见者谅之，并请有以匡教之。
释慧净 谨序
一九九三年十月廿三日
《念佛金言录》编译者序
此《念佛金言录》是编译自日本净土门的另一位祖师一遍上人（一二三九～一二八九）的撰着，一遍上人自己不遗留作品，此《金言录》乃是上人之及门弟子们所留所记而编集的。分为四部分：第一至第三部分原名为《一遍上人语录》，第四部分系汉文体，原名为《播州问答》，与第三部分的内容大同小异，前者纯是一条条的法语，未有体系；而后者是以问答的方式，将其内容组织而成体系化。以上两篇均收录于《大日本佛教全书》第六十六册。

一遍上人时人称为游行上人，且认为是大势至菩萨的应化，明治天皇敕封为圆照大师。七岁时就学于天台宗继教寺之缘教法师，十岁丧母，痛感生死事大，无常迅速，乃乞请出家，于缘教法师之下剃度，法号随缘。生性聪慧，好学不倦，日夜勤笃，不浪费寸阴。可谓玄心独悟，俊气高朗，深明天台六十卷。然而细细思惟，圆顿行门，系缘法界时，不可分别善恶邪正；而我执之心未忘，憎爱嫉妒之念难息，简邪好正，是故或因他人诽谤而生憎，或得大家赞美而庆喜。如此则虽口宣善恶不二、邪正一如之理，而心常背之。深悲凡夫心之卑贱，于是想进一步再以圣教为明镜，以便断除顽劣习性，乃重窥《摩诃止观》，此中所明四种三昧之中，第一「常坐三昧」之下释言：「诸教所赞，多在弥陀，故以西方，而为一准。」第二「常行三昧」之下释言：「若称弥陀，即是称十方佛功德正等，但专以弥陀为法门主；举要言之，步步声声念念，唯在阿弥陀佛。」第三「半行半坐三昧」之下释言：「生安乐国，十地究竟。」第四「非行非坐三昧」之下所释，引用《观音经》「可念弥陀之由」。因此乃舍弃天台之学，而寄心于念佛一行，致信于弥陀一佛。此时法然上人之上足证空上人之高弟圣达和尚正住锡于弘西寺专弘净土之教，劝导往生一行。心中大喜，乃前往拜谒，师事圣达上人，听闻念佛法门，心地豁悟，信知弥陀本愿、释尊付嘱、诸佛证诚，唯在念佛一行；立即舍自力之难行，归他力之易行，因而改法号为「智真」。于圣达上人之门下研究净土教理，先后十二年。三十三岁时安置「二河白道图」，隐居念佛，经三年，有更深的体悟，而写了一首偈颂（十一不二颂）：
十劫正觉众生界 一念往生弥陀国

十一不二证无生　国界平等坐大会

有此领悟之后，便不住一处，出而游行全国，以劝人念佛、一心愿生为其使命。于三十六岁（一说三十七）拜谒熊野之证诚殿（在当时咸谓此是弥陀权化之处，为与众生结广大之缘，乃和光同尘，垂迹于此地。）于此念佛百日，蒙弥陀示现，授予一偈（六十万人颂）：

六字名号一遍法　十界依正一遍体
万行离念一遍证　人中上上妙莲华

并为其开示济度众生的方法而言：

汝誓愿不可思议，哀愍一切众生故，专劝融通念佛，此是最上善根，慈悲至极。然而或论信不信，或简机非机，此义违佛本愿。当来经道灭尽之众生，如何论信？如何论机？尔时唯有多少任凭口称名号，随声灭除罪障。佛法流布之今时，已是信者少不信者多，广大众生，大多未闻佛法，无善知识随身，孤独卑贱恶癞病人等族有之，何况经道灭尽之时乎？望汝自今以后，智慧门任他，慈悲门自领。不论净秽，不论善恶，不论信疑；总之，不可论心之是非，凡夫之心，善恶共迷，不可作为出离之要道，唯称南无阿弥陀佛，即得往生也。

经此弥陀开示之后，乃真正彻入本愿的堂奥，领受他力的正旨，而改名为「一遍」。回头重新再阅读善导大师的《观经疏》，觉得一文一句无非都是南无阿弥陀佛的功能，始自〈玄义分〉的「先劝大众发愿归三宝」是南无阿弥陀佛；迄至最后，文文句句皆是名号。

从此劝人一心凭弥陀，一向称名号，舍掉心中所有观念，所谓舍善恶净秽的顾虑，舍信疑迷悟的执着，舍缁素智愚的分别，心中一切观念皆舍，唯独一句南无阿弥陀佛。欢喜、感恩时是南无阿弥陀佛，悲伤于自己无欢喜无感恩时亦是南无阿弥陀佛；惭愧，忏悔时是南无阿弥陀佛，深耻于自己无惭愧无忏悔时亦是南无阿弥陀佛。心静时是南无阿弥陀佛，心乱时亦是南无阿弥陀佛。

不论善恶、罪福，不论智愚、迷悟，不论净秽、信疑，不论时处、诸缘，不论十方、三世，轻松自在，天真烂熳，以称名号。

诚然，愿生彼国者，应知名号即信心，信心即称名，称名即往生。名号中一切具足，凡夫虚妄，一切不具，故善导大师云：「纵发清心，犹如画水。」因此唯有念佛，道绰禅师对念佛有「现当二世、始终两益」的开示，善导大师亦有「念佛三缘」（亲缘、近缘、增上缘）之说，亦有「念佛四德」（赞佛、忏悔、发愿回向，庄严净土）之论，并有「念佛五誉」（好人、妙好人、上上人、希有人、最胜人）之赞，及显明「念佛五增上缘」（灭罪、护念、见佛、摄生、证生）之益。故《观经疏》的结论，废定废散，舍机舍法，独举「一向专称弥陀佛名」的旗帜，朗然地显示信心在于名号本身，若知「但能一向，必得往生」，信心自然在于其中。若论弥陀之恩，固然粉身碎骨亦丝毫未足酬报，何况凡夫亦无真正粉身碎骨报佛恩之心；那将如何？曰：「一向专称弥陀佛名」。感恩报德时，赞美欢唱时，悲时喜时，清静时妄想时，三思百想，千言万语，皆南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛．．．；何况既已机法一体，说信心说报恩，即是义子，古人云：「父慈子孝，兄友弟恭，纵然作到极处，俱是合当如此，着不得一丝感激之念；如施者任德，受者怀恩，便是路人，便是市道矣！」故善导大师所言之南无阿弥陀佛、南无阿弥陀佛之「一向专称」，实含有深义。一遍上人最初写一首和歌表达自己的体悟：

称念者　无佛亦无我
南无阿弥陀佛之声而已

觉得不足以显明本愿深义，乃重写为：

称念者　无佛亦无我
南无阿弥陀佛　南无阿弥陀佛

方始满意。

善导大师之《观经疏》有二眼目：

言「弘愿」者，如《大经》说：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘。」上来虽说定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

前者为开宗明义，后者为指归、结论；首尾呼应，始终一贯。亦即一切善恶凡夫之得生极乐世界，都必需乘托弥陀大愿业力之救度；然而一切善恶凡夫之中，有智愚、迷悟、信疑等千差万别之芸芸众生，如何乘？如何平等往生？此善导大师之结论很简洁扼要而鲜明的解释说：「一向专称弥陀佛名」，但能「一向专称」即是「乘」，信心、报恩，自在其中，必得往生。善导大师以此「一向专称」之文总结《观经》。

法然上人开示「上来虽说……」之文，而言：「一切善恶凡夫，依口称念佛，往生无漏报土，是弥陀化身之善导和尚所解释也。」又，弥三郎赖纲问往生之道于法然上人，上人阐述本愿救度之后，将「上来……」之文诵两遍，然后说：「往生与否，在汝之心；一向念佛者，往生无疑。」此「一向」是指「上尽一形，下至十声一声一念」之意。

故《往生礼赞》云：「上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。」而《观经疏》之〈二乘门〉亦云：「但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名易也。」又云：「若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。」又《往生礼赞》云：「若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。」又于《观念法门》云：「若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，

不取正觉。」此之「称我名字」与「乘我愿力」，意义相同：「称我名字」即是「乘我愿力」，欲「乘我愿力」者，但一向「称我名字」也。

法然上人常向大众所说的一句话便是《观经》〈流通分〉之文：「佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」并说：「闻名不信如未闻，信而不称如不信，唯应常称弥陀名。」此即是传承自善导大师所言「一向专称」之文意。

法然上人对念佛有「胜」、「易」二义的开示：

胜：体外无名，名外无体。
万善妙体，即名号六字；恒沙功德，备口称一行。
大愿业力所构出，令万德让与行者；
他力难思巧方便，使一称超过众善。
知识广赞，猛火为清凉；善友教称，金莲如杲日。
名号大利无上功德也。

易：不论行住坐卧，修之预来迎；
不论时处诸缘，称之得往生。
不论身心浊乱，只论他力引接。

「定散两门」之中，「定」是十三观，「散」是三福九品，而机深信、法深信亦在其中。此「定散」两门皆非本愿，唯「一向专称」是本愿，显示「一向专称」是具足一切，含盖一切。但能「一向专称」，阿弥陀佛的功能自在其中，而自然运作。

若论「往生报土，在信非行」，在信之「信」是指他力之信，亦即弥陀本愿名号之力谓之信，而「一向专称弥陀佛名」即自然具足此信。若能如此，则知其理者，即是明信佛智，契合本愿；不知其理者，亦是潜通佛智，暗合道妙。故法然上人说：「但知众生称念必得往生，则自然具足三心（信心）。」又说：「若未知念佛往生之义，学而知之，粗知则足矣；设得广学，凡智无几。莫徒好智解，废称名之光阴也。」诚然，愚痴凡夫，若徒好智解，自力如何，他力如何，信如何，疑如何；无常迅速，未决之间，不觉落入阎王掌中。

法然上人说：「欲往生者，念佛第一也，不用学问。但，若为信『念佛往生』之理，可学之也。」又说：「念佛无甚深义，念佛之人，但知『念佛必往生』而已。」又说：「不知其义，不知其文也无妨，唯依称名，必得往生。」又说：「唯思『本愿不虚，称念必生』之外，心无所系也。」又说：「念佛是以无样为样，唯常念佛者，临终佛必来迎，而往生极乐也。」又说：「虽知三心，不念佛无益；纵虽不知三心，若一向念佛者，则具足三心，必生极乐。」又，非行之「行」，乃指杂行杂修，以此杂行杂修作为回向往生之业，善导大师说这非弥陀弘愿（第十八愿），这是定散要门，往生化土。

南无阿弥陀佛之六字洪名不可思议，非迷悟善恶、信疑自他之法，是依「凡称念者必迎生极乐」之弥陀誓愿。第十八愿言：

乃至十念　若不生者　不取正觉

其愿已成，故善导大师云：

众生称念　必得往生

并于《观经疏》之结论云：

一向专称弥陀佛名

故若能依教奉行，上尽一形，下至十声一声一念，必定往生，皆依名号之力导归极乐证涅盘。《大经》言：「一向专念无量寿佛。」又言：「彼国不逆违，自然之所牵。」故法然上人说「念佛以无义为义。」「念佛」乃是弥陀对众生的要求与敕命，所以《大经》言「乃至十念」，又言「一向专念无量寿佛」，《观经疏》也以「一向专称弥陀佛名」为结论。

念弥陀者：弥陀光明摄取，十方诸佛护念，天神地只恭敬。念杂念者：弥陀光明不摄，十方诸佛不护，天神地只不敬，引来恶鬼凶煞厌弃吐痰。

「世间虚假，唯佛是真。」世间一切，森罗万象，都是虚假，不足系念。而凡夫之心，也都是虚妄、杂念、烦恼，无一真实，不可安住。是故，若不念佛，必念虚假、妄想、杂念、烦恼。与其生妄想杂念，起无明烦恼，遭恶鬼吐痰；何不系心，安住弥陀，与佛同在！

一个愿生者，欣慕真实、清净、光明；厌离虚假、污秽、黑暗。故自然常系心于「唯佛是真」的弥陀佛名，厌弃此心所起之妄想杂念；此心总是向善向真向净，向往真实、清净与光明。

凡夫习气繁重，念世俗五欲之心强，念弥陀佛名之心弱，故应自我惕励，不应自我放任。当然睡眠、作事等不能念则姑且置之，其它时间即应念佛。若喑哑者，心中念佛，存想佛恩。

是故，愿生彼国者，不论信疑自他，不论时处诸像，唯应「一向专称弥陀佛名。」古德云：「世出世间思惟遍，不念弥陀更念谁。」法然上人云：「三心五念四修，皆南无阿弥陀佛也。」一遍上人的思想、行谊，亦可谓「偏依善导」，此「偏」是完全、纯然、专一之意。与善导大师一样，一遍上人不论三业，常口称佛名，且舍离一切名利权位，不住一处，游行全国，深入民间，到处弘扬本愿，宣说弥陀救度，劝人念佛，一意往生；使净土法门真正普遍化、庶民化、生活化。而此《念佛金言录》所引证之文，也绝大多数地引证自善导大师之撰着，可知一遍上人是如何地尊崇、向往、效法善导大师了。

一遍上人与证空上人、亲鸾上人同为法然上人以下之祖师级人物，在同时代中，就智慧、学识、悟境，及法化之盛，皆超胜觉如、存觉之上。在当时觉如上人继承看守本愿寺（供奉亲鸾上人灵位的小庙）的职位，眼看法然上人几位高徒，弘扬净土大有绩效，已将净土的教化，普遍、深入于各阶层，且各自有其本山，有其传人，及广大信众。反观同样奉法然上人为师的自己祖先亲鸾（觉如之外曾祖父），老年回到京都，一直寄人篱下，信徒鲜少，生活艰困。于是发奋图强，有将本愿寺发展为全国净土门的总本山之雄心壮志，因此书写《口传钞》《改邪钞》《御传钞》等（觉如为了开创自宗，故此等语录之中，有些事迹并不合乎史实），意图争取、表明只有他才是法然上人之法脉的嫡传，只有他这一流派的论说才是唯一正确，其它流派都非正确，而且他这里才是本山，其它是末寺。可是依然信徒很少，寂寞之极，门庭之萧条，几可用门可罗雀形容。

觉如、存觉父子年青时代曾先后进入证空上人再传弟子彰空上人之门下学习，故其父子俩亦拥有亲鸾上人所无之机法一体、名体即行等教理、思想，而此思想之代表作《安心决定钞》亦传授于其父子之手。然而后来觉如以为存觉对教理的见解与自己相左，思想既不一致，乃与其断绝父子关系，并将职位改传次子之儿。经此变卦，信众分歧，家道不兴。一直到莲如上人重视《安心决定钞》的教理，视为金矿，四十年间阅读不厌，将其思想融入于教化中，本愿寺派才略具规模，逐渐壮大，而成为亲鸾一派的主流。附表如左：

一遍上人住世时间不长，寿命只有五十一。这或许由于悲心深切，为了行脚全国，教化众生，故一生居无定所，食不充饥，且长年栉风沐雨，涉水翻山，以致身羸形困，寿命不长。也由于厌离娑婆之心强，而愿生极乐之心切，行云流水之身，毫无滞碍，一旦缘到，洒然而去。法然上人云：「待晓天之商客，闻鸡鸣则喜；愿极乐之行人，得病患偏乐。」正显示愿生心切，厌离情真。

往生之前，诵完《阿弥陀经》之后，将所携带的书籍，及自己的着作，一概付之丙丁，而言「一切圣教尽成一句南无阿弥陀佛」，以此行为显示临终遗言。诚然，一代圣教皆是六字脚注，六字名号含盖一代藏教。通宗通教之士，不归弥陀，不得往生；愚夫愚妇之辈，但称名号，速证涅盘。莲池大师云：「越三只于一念，齐诸圣于片言。」印光大师云：「莫讶一称超十地，须知六字括三乘。」古德云：「不用三只修福慧，但凭六字出乾坤。」又，由于一遍上人积极地遍入民间布教，故信奉、跟随之大众，逐日而增，直至往生之前，随从之僧俗，不下二百数十人；因而自成一个教团，称为「时宗」，奉一遍上人为开宗祖师，至今传承不绝。

「时」字有多义，主要依据《阿弥陀经》之「临命终时」及善导大师《往生礼赞》「恒愿一切临终时」之文义。亦即临终即平生，平生即临终，故行住坐卧，称名相续之意。又依据道绰禅师《安乐集》上卷所引《大集经》所言：「我末法时中，亿亿众生起行修道，未有一人得者。」及「若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。」际此末法时运，下劣根机，依本愿之念佛，正是时机相应，时教相符。又，众生往生之行，成于弥陀正觉之时。以上诸义，故名「时宗」。

善导大师于《往生礼赞》以四十八字解释弥陀之本愿文与成就文，可谓句句显佛悲心，字字皆放光明，贵重无比，云：

若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，
若不生者，不取正觉。
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，
众生称念，必得往生。

法然上人对此文尊崇之极，赞叹之至，而言：

此文应常称于口，浮于心，寓于目。
此文者，四十八愿之眼也，肝也，神也。

净土宗　释慧净　谨识
佛历二五四四年三月

《人生之目的》序

人生是什么？
死后会如何？
人生之目的何在？

自称「万物之灵」的人类，对此三问，曾否认真思考过？若终其一生，都没想过这三个问题，那么，严格的说，虽生而为人，却不配称为万物之灵。因为，人生在世，谁能免死？偏营眼前之事，不虑后世，便是愚者。而虽认真思考，若福德不够，未遇真善知识，亦难得正确答案。

为了使人了解「人生的实相」、「人死之后将如何」，及「人生究极之目的」，乃将以前编写在《净宗要义》、《净宗讲义》、《书信集》等书里的几篇短文，抽出重整，并增加有关「濒死体验」及「念佛往生」的几篇实例，汇辑成书，仍名为《人生之目的》。

「有福之人，可逢上智」。阅读此书，如逢上智，前述三题，豁然领悟，则不虚出生为人，乃堪称万物之灵。从今之后，向着人生之究极目的前进，安心、满足、欢喜，过着「信受弥陀救度，愿生弥陀净土，专称弥陀佛名」的生活。那么，其人现今虽仍在娑婆，已非娑婆之久客；虽未生极乐，已是极乐之圣数。与阿弥陀佛机法一体，蒙观音势至为其胜友；能令阎罗王敬羡，忝蒙十方佛赞叹。如此人生，庆幸无量，喜乐何极！

庆喜之余，敬录净宗祖师之法语数则，以显示达成人生目的之殊胜利益与无边法喜。

宗祖善导大师说：

凡夫生死，不可贪而不厌；
弥陀净土，不可轻而不欣。
厌则娑婆永隔，欣则极乐常居；
隔则六道因亡，轮回之果自灭。
因果既亡，则形名顿绝也。　（般舟赞）

又说：

人天善恶，皆得往生；
到彼无殊，齐同不退。　（法事赞）

又说：

观彼弥陀极乐界，广大宽平众宝成，
四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。
普劝归西同彼会，恒沙三昧自然成。　（往生礼赞）又说：
佛与圣众身金色，光光相照心相知，
相好庄严无殊异，皆是弥陀愿力成。　（般舟赞）又说：
一到弥陀赡养国，毕竟逍遥即涅盘，
涅盘庄严处处满，见色闻香罪障除。　（般舟赞）又说：
一念之间入佛会，三界六道永除名；
三明六通皆自在，毕竟不退证无为。　（般舟赞）又说：
一入弥陀涅盘国，即得不退证无生；
如此逍遥快乐处，更贪何事不求生。　（般舟赞）又说：
一入涅盘常住国，彻穷后际更何忧；
念念时中常证悟，十地行愿自然成。　（般舟赞）又说：
六方如来舒舌证，专称名号至西方，
到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰。　（往生礼赞）又说：
到彼华开入大会，无明烦恼自然亡，
三明自然乘佛愿，须臾合掌得神通。　（法事赞）又说：
四种威仪常见佛，行来进止驾神通，
六识纵横自然悟，未藉思量一念功。　（法事赞）又说：
自然即是弥陀国，无漏无生还即真，
行来进止常随佛，证得无为法性身。　（法事赞）又说：
誓到弥陀赡养界，还来秽国度人天；
愿我慈悲无际限，长时长劫报慈恩。　（法事赞）又，法照大师说：
此界一人念佛名，西方便有一莲生，
但使一生常不退，此华还到此间迎。　（五会法事赞）又说：
凡夫若得到西方，旷劫尘沙罪消亡，
具六神通得自在，永除老病离无常。　（五会法事赞）又说：
十恶五逆至愚人，永劫沉沦在六尘；
一念称得弥陀号，至彼还同法性身。　（五会法事赞）又说：
五浊修行多退转，不如念佛往西方，
到彼自然成正觉，还来苦海作津梁。　（五会法事赞）释慧净　谨识

佛历二五四八年（公元二○○四）七月十四日

《念佛感应录》编者序

一、应机妙法　唯在念佛

法无高下，应机则妙；药无贵贱，对症则良。

然，处是娑婆，时是末法，机是愚恶；八万四千法门中，堪应此处、此时、此机之妙法，唯有「弥陀本愿，称名念佛」。

祖师云：「念佛最胜最易，极善最上。」
弥陀名号，摄尽一切功德，故最胜；
称名念佛，不论任何根机，故最易。

净土法门名为「易行道」，「易」有二义：即简易、容易，亦即单纯化、易行化。因为单纯、易行，人人都能。若必需了解高深微妙的理论，则不单纯；若必需作复杂艰难的修行，则不容易。不单纯、不容易，就非人人都能，亦非净土法门，更非弥陀本愿。

善导大师所言「一向专称弥陀佛名」，即是单纯化、易行化；未必要三心的体悟，也不需一心的工夫。因为愿生极乐而专念弥陀，自有弥陀本愿力的运作，使称念者，现世常得安稳利乐，临终往生极乐报土。人人都能，而且功德平等。

净土法门本极平易直截，若人人都需了解烦琐的宗学，或需体验信心的一念，便抹杀了净土门易行疾至的胜易功能，也埋没了弥陀佛大悲为凡的基本原则，直将普机普缘之教，反成一机一缘之法。如此误解曲解，自我设限，则得救者寡，往生者稀，致使释尊叹言「易往而无人」。

净土门名之为「易行道」，解释为「易行难信」，而舍难取易，此即是易行道之所以为易。因此，但能「一向专称弥陀佛名」，信在其中矣。是故《观经》虽说定善散善、三福九品、信机信法等，然而最后流通之付嘱，则唯取「一向专称弥陀佛名」，流通于遐代。正因称名易故，人人都能；功德胜故，直至佛果。定善散善之功德，圆摄无余；信机信法之功能，巧在其中。

慈愍大师云：
彼佛因中立弘誓　闻名念我总迎来
不简贫穷将富贵　不简下智与高才
不简多闻持净戒　不简破戒罪根深
但使回心多念佛　能令瓦砾变成金
二、超世本愿　唯说念佛

诸佛有总别之愿，「总」者四弘誓愿，「别」者如释迦佛五百大愿，药师佛十二上愿，弥陀佛四十八殊胜大愿。

然今弥陀别愿，超过诸佛别愿，故《大经》言「我建超世愿」，又言「发愿踰诸佛」。故弥陀别愿名「超世别愿」，亦名「别意弘愿」。

弥陀别愿亘通四十八愿，别局第十八愿，故第十八愿释尊名为「本愿」，祖师赞为「王本愿」、「本愿王」。
本愿有二义：
因本：对果末，因位之誓愿，即四十八愿每愿皆是本愿。
根本：对枝末，众多誓愿中之根本誓愿。四十八愿中，唯有第十八愿是根本主要之誓愿。
弥陀誓愿虽有四十八，唯以第十八愿为王本愿，此本愿之王「唯说念佛」。
第十八愿言：
十方众生　乃至十念　若不生者　不取正觉
而第十八愿成就偈言：
其佛本愿力　闻名欲往生
皆悉到彼国　自致不退转
天亲菩萨阐释此偈之意，而于《往生论》言：
观佛本愿力　遇无空过者
能令速满足　功德大宝海
龙树菩萨据此第十八愿及成就偈之意，而于《易行品》言：
阿弥陀佛，本愿如是：
若人念我，称名自归；
即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；
是故常应忆念。

故知「乃至十念」即是「称名自归」、「常应忆念」，亦即是上尽一形，下至十声一声一念之念佛。
临终方遇此法之人，则十声一声一念，亦得往生；其它之人，则应上尽一形而念佛。
故知「念佛」乃是弥陀对十方众生之救度的招唤与约束。
故善导大师于《观经疏》之「二河白道喻」形容弥陀救度的招唤而言：
汝一心正念直来，我能护汝。
又于〈定善义〉之「真身观」云：
无量寿经四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又于《法事赞》云：
弘誓多门四十八　偏标念佛最为亲
人能念佛佛还念　专心想佛佛知人
又云：
极乐无为涅盘界　随缘杂善恐难生
故使如来选要法　教念弥陀专复专
而《观经疏》之结论更言：
望佛本愿　意在众生　一向专称　弥陀佛名
故愿生极乐之人，应「一向专称弥陀佛名」，此是弥陀本愿之行。

「念佛」是弥陀本愿独一无二、最高无上之行，善导大师谓之「正定之业」，亦即「往生已定」、「平生业成」。
而法然上人依善导大师之启示，于其所着《选择本愿念佛集》之结论云：
正定之业者　即是称佛名
称名必得生　依佛本愿故
此与其卷首开宗明义所标举之
往生之业　念佛为本
前后遥相呼应，显示始终一贯之宗义。

何以阿弥陀佛以称名为本愿，不以其它诸行为本愿？此法然上人于其《选择集》之第三「本愿章」有很简要的解说：

弥陀如来法藏比丘之昔，被催平等慈悲，为普摄于一切，不以诸行为往生本愿，唯以称名念佛一行为其本愿也。

「平等慈悲」故，「普摄一切」故，不论缁素贤愚、善恶净秽、男女老少、贫富贵贱；亦即不论何人，只要「一向专称弥陀佛名」，皆得平等往生报土，同证无量光寿。此即是善导大师于《法事赞》所云：

人天善恶，皆得往生；
到彼无殊，齐同不退。
又《选择集》第六章云：
凡四十八愿皆虽本愿，殊以念佛为往生规。
又云：
四十八愿中，既以念佛往生愿而为本愿中王也，是以释迦慈悲，特以此经止住百岁也。
此「称名本愿」之义，存觉上人于《六要钞》简洁扼要明快地解释说：
称佛名号，得往生益，是佛本愿。
如此信知，是名至心、信乐、欲生。

有人问法然上人曰：「上人之念佛，念念皆与佛心相应；因智者既深知本愿内容，亦详明名号功德故也。」上人答曰：
汝所信本愿亦然。

阿弥陀佛之本愿名号者，即使樵夫猎户之愚痴卑贱、一文不识之类，信称念必生，而真实欣乐常念佛者，以此为最上根。
若以智慧离生死者，法然何必舍圣道门入净土门乎？
圣道门之修行者，极智慧离生死；
净土门之修行者，还愚痴生极乐。
明遍僧都问法然上人曰：「虽念佛，心散乱，将如何？」上人答曰：
应知：心虽散乱，称佛名者，乘佛愿力，必得往生。

生于欲界散地之人皆散心也，犹如受生人界，则有目鼻。所谓舍散心而往生，无有是理；散心念佛人之往生，方是殊胜之本愿。
凡夫之心，何能无散乱！亦唯如此，故名易行。

弥陀所选择之本愿念佛，「殊胜」的同时，也是能使一切众生平等往生报土的「容易」；不论愚痴卑贱、一文不知，人人都能。是故本愿念佛，殊胜简易。
三、弥陀光明　唯摄念佛
一句「南无阿弥陀佛」之名号具足光明之义，释尊于《阿弥陀经》解释弥陀之名号而言：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，故名阿弥陀。

此弥陀光明有何种功能？此光明能自然照护摄取（救度）念佛之人。释尊于《观经》之「真身观」解释弥陀之光明而言：
光明遍照十方世界　念佛众生摄取不舍
善导大师于《往生礼赞》综合以上二文而阐释说：
彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；
唯观念佛众生摄取不舍，故名阿弥陀。
又于《观念法门》云：
但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍；总不论照摄余杂业行者。
而其《观经疏》解释「遍照」之文断言：
佛光普照，唯摄念佛者。

既然佛光普照，何以唯摄念佛，不摄余杂业行者？善导大师以「三缘」解释之，其中第一「亲缘」云：
众生起行：
口常称佛，佛即闻之；
身常礼佛，佛即见之；
心常念佛，佛即知之；
众生忆念佛者，佛亦忆念众生。
彼此三业不相舍离，故名亲缘。

故知：一向专称弥陀佛名之人，自然与弥陀心心相印，机法一体不离，此之谓「亲」。而往生极乐，现在已定，不等将来临终。此理，不论知不知、信不信，乃是自然法尔之事。

又，何以弥陀光明普照，唯摄念佛，不摄其它杂业行者？乃因余行非本愿行，故不照摄之；念佛是本愿行，故照摄之。亦即念佛是弥陀本愿之所要求与命令，是弥陀救度之招唤与约束，故曰「乃至十念」。更因弥陀名号之本身即是弥陀之光明，故曰「光明名号」；亦是弥陀之生命，故曰「名即是体」。因此，善导大师于《往生礼赞》以偈赞云：
弥陀身色如金山　相好光明照十方
唯有念佛蒙光摄　当知本愿最为强
又于《般舟赞》云：
相好弥多八万四　一一光明照十方
不为余缘光普照　唯觅念佛往生人

若论光明，一切诸佛皆有，然而以弥陀光明为最尊第一，非诸佛光明可及。之所以最尊第一，释尊以十二光佛之德说明之，而于此之前，便预先概要的叹誉而言：
威神光明　最尊第一
诸佛光明　所不能及

又，释尊为了显明弥陀威神功德之独一无二、至高无上，而于《大阿弥陀经》极口崇仰赞叹曰：

诸佛中之王也
光明中之极尊也

阿弥陀佛是「诸佛之王」、「光中之极」、「光中之尊」，不只释尊极口赞仰，十方诸佛也异口同声以「不可思议」赞叹之，《无量寿经》言：

十方恒沙 诸佛如来 皆共赞叹
无量寿佛 威神功德 不可思议
四、诸佛菩萨 护持念佛

「一向专称」既是弥陀本愿独一无二、最高无上之行，已与弥陀机法一体，常蒙弥陀光明环照围绕，不相舍离，可说与佛同在，与佛同行，故亦蒙「一切诸佛之所护念」（阿弥陀经）。故善导大师于《往生礼赞》云：

若称佛往生者，常为六方恒河沙等诸佛之所护念。
又于《观念法门》云：
一心专念阿弥陀佛愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念，故名《护念经》。

《护念经》意者：亦不令诸恶鬼神得便，亦无横病、横死、横有厄难，一切灾障，自然消散，除不至心。

又，念佛之人，释尊亦于《观经》欢喜赞叹而言：
若念佛者，当知此人，则是人中芬陀利华。
观世音菩萨、大势至菩萨，为其胜友。
当坐道场，生诸佛家。

「芬陀利华」即是千叶白莲，世间罕有，其尊贵远超众花之上。以「芬陀利华」譬喻念佛人之罕有尊贵，远超众人之上，显示念佛人是真佛弟子，身虽在人间，已超六道外；虽未生极乐，已是净土人。故法照大师于《五会念佛赞》云：

此界一人念佛名 西方便有一莲生
但使一生常不退 此华还到此间迎

同时观音、势至自然为其胜友，亦如兄弟；且不请自来，二六时中，如影相随，常相拥护，毫不嫌弃，永不舍离。

但念弥陀，顿超轮回，释尊喻为白莲，二圣自然影护。故善导大师于《观经疏》解释〈流通分〉之文，以「五种嘉誉」赞叹念佛人，并说明「二圣影护」，其文云：

若念佛者：即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中希有人，人中最胜人。
专念弥陀名者，即观音、势至，常随影护，亦如亲友知识也。
又，大师于《观念法门》显明念佛能消灾延寿，其文云：
称念阿弥陀佛，愿往生者，
现生即得延年转寿，不遭九横之难。

为了阐释此义，大师说明念佛能得五种增上缘，亦即五种利益，其中第一灭罪之益，第二护念之益。

第一灭罪之益，如《观经》言：
以汝称佛名故，诸罪消灭。
又言：
至心称念南无阿弥陀佛，于念念中除灭八十亿劫生死重罪。
此是经中明言念佛能消灭生生世世以来生死轮回之重罪。
而《大智度论》云：
有诸菩萨，自念谤大般若，堕恶道中，历无量劫。
虽修余行，不能灭罪；后遇知识，教念阿弥陀佛，乃得灭障，超生净土。
故知：诽谤正法之罪甚重，过于五逆；如此重罪，唯有念阿弥陀佛，方得消灭。

但念弥陀，重罪尚灭，何况轻罪；若不念佛，轻罪不灭，何况重罪。一沙虽轻，直沈海底；重石乘船，可达彼岸。

善导大师于《法事赞》云：
以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。
无问罪福时多少 心心念佛莫生疑
又于《般舟赞》云：
谤法阐提行十恶 回心念佛罪皆除
利剑即是弥陀号 一声称念罪皆除
念念称名常忏悔 人能念佛佛还忆

第二护念之益：除了前面所述：诸佛护念、二圣影护之外，佛亦派遣二十五位大菩萨常相拥护，同时也获得天龙八部的相随保护，无有灾障厄难。善导大师于《观念法门》云：

《十往生经》说云：佛告山海慧菩萨及以阿难：

若有人专念西方阿弥陀佛愿往生者，我从今以去，常使二十五菩萨影护行者，不令恶鬼恶神恼乱行者，日夜常得安稳。

此即是现生护念增上缘。

又云：

《般舟三昧经》说云：

佛言：若人专行此念弥陀三昧者：

常得一切诸天及四天大王、龙神八部，随逐影护，爱乐相见；永无诸恶鬼神、灾障厄难，横加恼乱。

而「当坐道场，生诸佛家」，善导大师于《观经疏》解释云：

舍命即入诸佛之家，即净土是也。

故知：念佛之人，纵使是愚痴卑贱、恶病污秽，其人现生已是人中妙好人、最胜人，佛凡一体、弥陀光照、诸佛护念、菩萨相随、天神拥护，消灾延寿；而命终往生，证大涅盘；远远超胜世间上任何人。

若不念佛，愿生极乐，则虽位高权重，犹是阎王眷属，日日接近地狱。如牛赴市，步步近死；一旦命终，悔惧交至。鬼卒带走之路，流泪独行；阎王呵责之庭，屈膝孤悲。是故《大经》言：

爱欲荣华 不可常保 皆当别离 无可乐者

又言：

独生独死 独去独来 身自当之 无有代者

五、众生缘深　唯有弥陀

若论缘份，则十方诸佛、诸菩萨中，唯有阿弥陀佛与众生之缘最深、最亲、最近。《大悲经》言：

娑婆世界，诸众生等，烦恼厚重，专行恶业。

如是众生，诸佛世界，所不容受；是一千四佛所放舍者，是他方诸佛世界之所摒弃，以重业故。

悲哉！我等娑婆众生，烦恼厚重，诸佛所不能救，何况菩萨！唯有佛中之王的阿弥陀佛，愿行弘深，主动为我等愚恶众生发起绝无条件、平等救度的深重誓愿，其愿言：

十方众生 乃至十念 若不生者 不取正觉

若不能使我等往生，阿弥陀佛即不能成正觉；

若能够使我等往生，阿弥陀佛才能够成正觉。

阿弥陀佛的正觉依能否使我等往生而定，

我等的往生依阿弥陀佛是否成正觉而定。

如今，弥陀既已成正觉，我等亦当得往生。

亦即阿弥陀佛将他的成佛与我等十方众生的往生，结合一体，同时发誓；他成佛的同时即是完成我等众生的往生功德，若有一众生没有为他完成往生功德，弥陀即不能成佛。

故知：阿弥陀佛与我一体，他的成佛依靠我的往生，我的往生依靠他的成佛，如芦苇相依相靠，缺一即倒。除了阿弥陀佛，十方诸佛无此誓愿。

机法一体之南无阿弥陀佛，如共命鸟，两命一体，互相依存。

《大经》中叙述阿弥陀佛的悲愿而言：

为诸庶类，作不请之友；荷负群生，为之重担。

如纯孝之子，爱敬父母；于诸众生，视若自己。

心或不堪常行施 广济贫穷免诸苦

利益世间使安乐 不成救世之法王

轮回诸趣众生类 速生我刹受安乐

常运慈心拔有情 度尽阿鼻苦众生

为众开法藏 广施功德宝

消除三垢冥 广济众厄难

闭塞诸恶道 通达善趣门

专求清白之法，以惠利群生；令诸众生，功德成就。

吾誓得佛，普行此愿；一切恐惧，为作大安。

故知：阿弥陀佛不但将我们看成他自己，甚至将我们看成他的父母，为我们承担旷劫以来所负业债。他为我们开法藏，使我们成就功德，现世脱离贫苦，免除厄难，一切恐惧，转为大安；未来往生安乐净土，永离六道轮回。

如是悲愿，诸佛虽多，唯有弥陀一佛而已。故诸佛菩萨中，唯有弥陀与众生缘份最深、最亲、最近。

六、一切法门　六字全收

专念「南无阿弥陀佛」一佛，十方诸佛自然护念。「护念」即是守护忆念，令其安稳，无诸障难。

故知：念阿弥陀佛，即是念十方诸佛；生极乐净土，即是生十方净土；能以此自利，即能普利一切。不必改口另外称念十方诸佛名号。

专念「南无阿弥陀佛」一佛，观音势至，自然相随；并有其它大菩萨，共二十五位，不请自来，二六时中，欢喜拥护，令念佛人，离诸恼乱，常得安稳。

故知：但念弥陀，即已通念诸大菩萨，观音势至，自在其中，不必改口另外称念其它菩萨。

专念「南无阿弥陀佛」一佛，即是获得大利，具足无上功德，当然超胜任何咒语；何况一句弥陀是佛中之王，光中之尊。故念佛之外，不必改口另外持念其它咒语。《大经》之〈流通分〉佛告弥勒菩萨言：

其有得闻 彼佛名号 欢喜踊跃 乃至一念
当知此人 为得大利 则是具足 无上功德

故知：「念佛」既是无上大利功德，则一切咒语及诸行门，皆是有上小利功德。故有智之人，当舍有上小利之余行，而专念无上大利之六字洪名。

又，《佛说阿弥陀佛根本秘密神咒经》言：

阿弥陀佛名号，具足无量无边、不可思议、甚深秘密、殊胜微妙、无上功德。

所以者何？「阿弥陀」佛三字中，有十方三世一切诸佛，一切诸菩萨、声闻、阿罗汉，一切诸经、陀罗尼神咒、无量行法。

是故，彼佛名号，即是为无上真实至极大乘之法，即是为无上殊胜清净了义妙行，即是为无上最胜微妙陀罗尼。而说偈曰：

阿字十方三世佛
弥字一切诸菩萨
陀字八万诸圣教
三字之中是具足

舍利弗！若有众生，闻说阿弥陀佛，不可思议功德，欢喜踊跃、至心称念，深信不懈，于现在身，受无比乐；或转贫贱获得富贵，或得果免宿业所迫病患之苦，或转短命得寿延长，或怨家变恨，得子孙繁荣，身心安乐，如意满足。如是功德，不可称计。

故知：一句弥陀是佛王、法王、咒王、功德之王。专念「南无阿弥陀佛」一佛，即是总持总念诸佛、诸菩萨、诸经咒、诸行门。所谓「八万四千法门，六字全收。」亦谓「该罗八教，圆摄五宗。」既得临终往生净土，亦获现世身心安乐。

《大悲经》言：

一称佛名，以是善根，入涅盘界，不可穷尽。

《观经》言：

心想佛时，是心即是三十二相、八十种好。

《经》言：

若人以四天下七宝，供养佛及菩萨、缘觉、声闻，得福甚多；不如劝人，念佛一声，其福胜彼。

《涅盘经》言：

佛告大王：假令开大库藏，一月之中，布施一切众生，所得功德，不如有人称佛一口，功德过前，不可较量。

《增壹阿含经》言：

四事供养阎浮提一切众生，若有称佛名号，如构挤牛乳之意
牛乳顷，功德过上，不可思议。

《大智度论》云：

譬如有人，初生堕地，即能一日行千里，足一千年，满中七宝，奉施于佛；不如有人，于后恶世，一声称念阿弥陀佛，其福胜彼。

善导大师云：

自余众行，虽名是善；若比念佛者，全非比较也。

庆文大师云：

专称一佛名号，则是具称诸佛名号；功德无量，能灭罪障，能生净土，何必生疑乎！

元照律师云：

一乘极唱，终归咸指于乐邦；
万行圆修，最胜独推于果号。

又云：

况我弥陀，以名接物，是以耳闻口诵，无边圣德，揽入识心，永为佛种，顿除亿劫重罪，获证无上菩提。信知非少善根，是多功德也。

戒度法师云：

佛名乃是积劫熏修，揽其万德，总彰四字，是故称之，获益非浅。

用钦法师云：
今若以我心口，称念一佛嘉号，则从因至果，无量功德，无不具足。
嘉祥大师云：
佛有无量功德，念佛无量功德，故得灭无量罪。
法位大师云：
诸佛皆德施名，称名即称德，德能灭罪生福，名亦如是。
若信佛名，能生善灭罪，决定无疑；称名往生，此有何惑！
宗晓禅师云：
还丹一粒，变铁成金；真理一言，转恶业成善业。
莲池大师云：
极乐依正，言佛便周；佛功德海，言佛便周；一切功德，言佛便周。
弥陀万德之名：无一愿不包罗，无一行不体备，无一佛不贯彻。
弥陀乃万德名号，一名才举，万德齐圆，不期于福，福已备矣。
持名乃善中之善，福中之福。
举其名兮，兼众德而具备；
专乎持也，统百行以无余。
越三只于一念，齐诸圣于片言。
藕益大师云：
阿弥陀佛是万德洪名，以名召德，罄无不尽。
持名一法，普被三根。摄事理以无遗，统宗教而无外。
佛以大愿作众生多善根之因，以大行作众生多福德之缘。
持佛名者，善根福德，同佛无异，则一一声，悉具多善根福德也。
净土法门，三根普摄，绝待圆融，不可思议，圆收圆超一切法门，甚深难信。

释迦如来，说此无藉劬劳修证，但称名号，径登不退；奇特胜妙、超出思议、第一方便，更为难中之难。

一声阿弥陀佛，即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉，全体授与浊恶众生。
清珠投于浊水 浊水不得不清
佛号投于乱心 乱心不得不佛
一念相应一念佛 念念相应念念佛
百丈禅师云：
修行以念佛为稳当。
永明禅师云：
无禅有净土，万修万人去；但得见弥陀，何愁不开悟。
有禅无净土，十人九蹉路；阴境若现前，瞥尔随他去。
省庵大师云：
一句弥陀，是斩群邪之宝剑。
一句弥陀，是破地狱之猛将。
一句弥陀，是照黑暗之明灯。
一句弥陀，是渡苦海之慈航。
一句弥陀，是出轮回之径路。
一句弥陀，是脱生死之良方。
一句弥陀，是成佛仙之秘诀。
一句弥陀，是换骨髓之神丹。
八万四千法门，六字全收；
一千七百葛藤，一刀斩绝。
彻悟禅师云：
一句阿弥陀佛：
是阿伽陀药，无病不疗；
是如意珠王，无愿不满。
是生死苦海之慈航，无苦不渡；
是无明长夜之慧灯，无暗不破。
念佛时即见佛时，求生时即往生时；三际同时，更无前后。
古德云：
一句弥陀无别念　不劳弹指到西方
不用三只修福慧　但凭六字出乾坤
莫讶一声超十地　当知六字括三乘
若人但念阿弥陀　是名无上深妙禅
三藏十二部，留给他人悟；
八万四千行，饶与旁人行。
七、现当二益　即是念佛
由上诸文可知：念佛之人，不知不求，自得「现当二益」。

「现」即是现世今生，如上略明：五种嘉誉、生佛一体、弥陀光照、诸佛护念、菩萨相随、天神守卫、灭罪获福、消灾延寿等。

「当」即是当来后生，亦即善导大师所解释：「舍命即入诸佛之家，即净土是也。」亦即命终

往生极乐，与弥陀同证无量光寿。

现益即是花报，当益即是果报。播下种子，自然开花结果，开花在前，结果在后。若念佛而愿生者，即「花果同时」。

有现益自有当益，一而二，二而一。现在之生活安稳，未来之往生证果，都在「一向专念」之内，不换题目，不夹杂修，一念到底，毕命为期。

人多以为念佛乃仅求临终往生，若为现世：治病则念药师，救苦则念观音，求慧则念文殊，消业障则念灭定业真言；乃至解冤度亡、祛除魍魉，则求之拜忏科仪。

以为念佛但益于临终，少补于现世；甚至谬解，以为观音与众生缘深，弥陀与众生缘浅，当多念观音，少念弥陀。因而，或有早上念观音，下午念弥陀；或有现在念观音，临终念弥陀；或有有事时念观音，无事时念弥陀。

如是错解、曲解，皆由不知念佛人：身有佛光，众圣守护；灭罪生福，离诸灾厄；现世安稳，临终往生。如上所言，现当二益。

应知：不论为现世安稳利乐，或为命终往生成佛，都在一句「南无阿弥陀佛」之内，圆满具足，毫无欠缺；应当从早到晚，从晚到早，有念则皆念弥陀，一向专念，毕命为期，不用另换其它法门，不必夹杂其它修法。真正合乎弥陀本愿之「乃至十念」，释尊所劝之「一向专念」，祖师所传之「一向专称」的宗旨。

人生一世，举凡贫穷、疾病、中夭、灾难、恶缘、逆境，甚至一切是非成败、恩怨情仇等苦，究其根源，一言以蔽之：即是业深障重，福薄慧浅。

然而，一句弥陀，即是无量寿，亦是无量光。以无量寿故，念佛之人能得增福延寿之果报；以无量光故，念佛之人能得消业开慧之利益。所谓「念佛一声，罪灭河沙；礼佛一拜，福增无量。」故得「业消慧朗，障尽福崇；逢凶化吉，遇难呈祥。」因此，贫穷念佛，能逢贵人相扶，获得温饱。病人念佛，能够辅助医药，早日康复。若遇因果病、业障病，则医药绝无效果，唯有念佛。念佛则业消，业消则病愈；念佛则鬼退，鬼退则免难。何况念佛能化解冤鬼，度脱冤亲。

台湾常有大地震、大台风等天灾地变，如九二一大地震，百年罕见，死伤惨烈。如是灾厄，随时发生，难以逆料，令人不安；若常念佛，都能大事化小，小事化无，脱离共业，身独免难。

其它如水灾、火灾、旱灾、空难、海难、车祸、盗贼、刀兵、瘟疫等天灾人祸，若常念佛，亦皆能免。

所谓「行船跑马三分险」，故外出乘骑，都应念佛，可保平安，免除灾难。何况「天有不测风云，人有旦夕祸福」，欲转祸为福，趋吉避凶，只管念佛。

古德言：「欲消世间七灾难，应念南无阿弥陀。」念佛功德无边，凡求子嗣、延寿命、愈疾病、解灾难、取功名、安家宅、谋职业、益资财，甚至解冤释结、荐亲度亡，皆可以念佛为之，不需夹杂其它行法。

念佛：简易圆顿。
念佛：方法最简，效果最快，功德最高。
念佛：下手易而成功高，用力少而得效速。
念佛：既获现世安稳，亦得临终往生；不但自己蒙福，亦使家人受惠。

念佛：方便中的方便，直接中的直接，简单中的最简单，易行中的最易行。人人可行，人人可证。

念佛人：鬼神不能害，十王不敢召。
念佛人：有四十里光明烛身，魔不能犯。

念佛人：阿弥陀佛，常住其顶，日夜拥护；不令冤家，而得其便；现世常得安稳，临终任运往生。

《无量寿经》言：
佛所游履，国邑丘聚，靡不蒙化：
天下和顺，日月清明；风雨以时，灾厉不起；
国丰民安，兵戈无用；崇德兴仁，务修礼让。
印光大师云：

须知真能念佛，不求世间福报，而自得世间福报：如长寿无病，家门清泰，子孙发达，诸缘如意，万事吉祥等。

若求世间福报，不肯回向往生，所得世间福报，反为下劣；而心不专一，往生更难决定矣。

念佛现世利益偈　十五首
阿弥陀如来来化 本为息灾延命故 特为众生先开示 金光明经寿量品山家之传教大师

为怜愍国土人民 七难消灾诵文中 说应称念弥陀佛念南无阿弥陀佛 胜过一切之功德
即使三世之重障 亦必转变为轻微念南无阿弥陀佛 此世利益无限际 流转轮回之罪消
定业中天亦皆除念南无阿弥陀佛 梵天帝释皆归敬 所有诸天各善神
日日夜夜常守护念南无阿弥陀佛 四大天王皆共同 日日夜夜常守护
四方恶鬼不敢近念南无阿弥陀佛 坚牢地只亦尊敬 如同形影互相随
日日夜夜常守护念南无阿弥陀佛 难陀跋难大龙等 无量龙神皆尊敬
日日夜夜常守护念南无阿弥陀佛 炎魔法王亦尊敬 五道冥官皆共同
日日夜夜常守护念南无阿弥陀佛 他化天之大魔王 亦在释迦文佛前
誓言必作常守护此等天神与地只 悉皆名为善鬼神 此等善神皆共同
守护念佛诸众生愿力不思议信心 即是大菩提心故 所有天地恶鬼神
皆得一一敬畏服念南无阿弥陀佛 观音势至亦偕同 恒沙尘数诸菩萨
如影相随在身边无碍光佛之光中 有无数之阿弥陀 各各化佛皆相随
保护真实信心者念南无阿弥陀佛 十方无量数诸佛 百重千重来围绕
欢喜相随常守护念佛十大利益（慈云大师）：

日夜诸天护　菩萨常相随
弥陀佛光摄　鬼兽毒药离
灾难悉不受　宿冤罪灭息
夜梦吉祥佛　心颜气力吉
世人敬如佛　正念往生西　（取意造偈）

念佛九种胜（安士全书）：

字少易念　随地可念　随时可念　随人可念
天神恭敬　恶鬼远离　业障消除　福慧增长
临终往生

八、四种感应　四种救度

有因必果，有感必应，乃天然之理。
弥陀发愿是因，属于感；众生念佛是果，属于应。
众生念佛是因，属于感；弥陀救度是果，属于应。
然而，或有一向念佛，而全无感应；这并非全无感应，须知感应大略分为四种：
一、显感显应：有念佛，亦有明显感应，自己感觉得到。
二、显感冥应：有念佛，而感应在暗中，自己觉察不到。
三、冥感显应：以前或过去世曾经念佛，现在虽没念，而遇事逢缘，明显感觉弥陀加被。
四、冥感冥应：以前或过去世曾经念佛，现在虽没念，而遇事逢缘，暗中蒙受弥陀加被。

众生根性、业缘各异，因此佛之应机亦自不同。故不论显应冥应，皆是佛之方便，以此引导众生藉境发心，趋入菩提，使其彻底离苦得乐。
由此四种感应可以看出弥陀救度、利益众生，有顺度、逆度、显度、隐度的不同。
一、顺度：求疾得痊，所求遂意。
二、逆度：求寿反夭，所求不遂。
三、显度：因念佛故，或得弥陀现身，圣众垂护。
四、隐度：因念佛故，或得人事凑合，机缘相助。

能知以上感应之理，则理明信深，即使遇到任何恶缘逆境，也能当下了然无惑，而生欢喜感恩之心。

虽然感应是因果之事相，但佛教不以感应为目的，乃以此感应之事相，知佛说之真实，而起信心、念弥陀、生极乐。否则，但以感应为目的，只要有感应就信，若不知佛理，不分邪正，则容易走火入魔，或误信外道邪教；欲求超升，反更沈沦。是故，感应不可执着，不可妄求。

九、本书性质　有三特点

此《念佛感应录》共一百五十二则，分为十二大类，有三分之二是现世利益的感应，有三分之一是临终往生的瑞应。其感应内容虽各有不同，时代亦有古今之异，但都有三个共同的特点：
一、专念弥陀—纯然称念弥陀所得的感应，毫无夹杂其它法门。
二、根机庸劣—此等念佛者本身皆非利根、非苦行、非久修。
三、效果立即—感应的发生大多是当下立即，非累积时日。

这几个特点正显示净土法门「念佛胜易」的功能，亦即称念「南无阿弥陀佛」六字洪名，「功德殊胜快速，方法简易稳当」。因为简而不繁，不需深入烦琐的教理；易而不难，不必修持艰难的行法。任谁都能，毫无资格限制，绝无任何条件，亦无时间、地点、事情的忌讳。只要有口，依样画葫芦的称念亦可；而音不准确、不完全也无碍。
亦即只要称念，一切善恶贤愚、时处诸缘，不在简别之列。

因此，纵使毫无信愿，亦不知佛理，偶然一称，或瞥尔一念，立即身光显现，化解冤鬼，度脱死难。甚至临终冤现、鬼现、阎王出现，佛号一称，境界全变，冤鬼不见，弥陀显现，或有当下往生，亦有继续命延。

而愚痴之辈，禽兽之类，只随别人音声，依样画葫芦的称念，现世的功德利益，无二无别；最后的临终往生，依然殊胜庄严。

例如本书第一之二〈鸽鹆念佛，口生莲花〉，禽兽至极无知，但随人声，依样画葫芦，而莲花

从其身出。此花是弥陀正觉之花，此正觉花开在念佛者身上，可谓「念者花开」。

又如第二「念佛必光」各例，都是佛号一念，光明立现。此光是佛光，能消除业障，增长福慧，天神恭敬，恶鬼远离。人皆有念，不念佛便念杂念；念佛出佛光，念杂念出灰暗光。

又如第三「念佛鬼退」各例，都是佛号一出，群鬼不侵，其殊胜、简易、快速、稳当，其它法门无法能比。若不念佛，则被鬼讨命，将永劫沈沦，所谓「一失人身，万劫不复」。

又如第六之一〈母亲念佛，儿免海难〉，菲佣在台湾打工念佛，儿子在故乡脱离海难。音既不准，理亦无知，然而感应神奇，令人惊叹，启人信心。

又如第十之十八〈临终黑暗，念佛转明〉，此老祖母：临终黑暗，神识昏迷，茫无归处，心中极度惶恐，额头冒出冷汗，面容变形灰暗；然而随其孝眷三称佛名，立刻明来暗去，心中安稳，相貌庄严，容色慈祥，足证已蒙佛光摄取，往生无疑。

凡此种种，皆显示非靠自力之工夫，乃凭佛力之灵应。是故，知不知、信不信且置，念佛功能本来如此，犹如点火必烧，吃饭必饱。易行之所以为易，正在于此，所谓「易行难信」，以行摄信，信在行中。

十、现世为多　示人专一

一般编辑念佛感应的事迹，大多以往生瑞相为主，如《净土圣贤录》或《花开见佛菁华录》等；而本书是以现世感应为多，占三分之二以上，目的在于使人确信念佛不仅能得到临终往生，亦能获得现世各种利益，不需另修他法；使其心能专一，路无分歧。

而三分之一的往生事迹，此等往生者，都非上根、非久修、非苦行，都是临终遇缘，闻法心安，念佛被救（有几则例外）。用意在于显示弥陀的救度，随时存在，完整无缺，平等无别，任何人都是被救之人，任何时都是被救之时；使人人有希望之心，无绝望之地。

临终一念亦能往生，则平生念念常能安心。故不可远抱临终傲幸的卑劣心态，而延误平生业成的神圣大事。

虽说念佛自然有感应，能获得现世利益，但不论任何大利益，若与往生利益相比，何啻沧海之一粟，根本不能比。因为世上唯有往生成佛是真实，现世一切皆是虚假，假岂能与真相比！人生是梦，世事若幻，健康百年，幸福一世，瞬息便逝，转眼成空。若不往生，尚在轮回，轮回便是第一大灾难；念佛之目的与利益，正在于消除此一轮回之大灾难。

现世利益，仅几十年，有限；往生利益，超越数量，无穷。

若能往生，则未来无穷无尽的生死轮回，从此断除，永无生老病死之众苦；与弥陀同证无量寿命、无量光明、无量慈悲、无量智慧、无量神通、身心自在无碍之乐果。

克实而论：念佛的目的乃为往生净土，往生净土乃为成佛度生；既非图身后之乐，亦不贪现世之利。

法照大师云：

．五浊修行多退转　不如念佛往西方
到彼自然成正觉　还来苦海作津梁
．凡夫若得到西方　旷劫尘沙罪消亡
具六神通得自在　永除老病离无常
．十恶五逆至愚人　永劫沈沦在久尘
一念称得弥陀号　至彼还同法性身

凡庸之人，百闻不如一见；往往听经好几年，不如一件感应事迹的启信。为了广集弥陀感应的事迹，以启大众学佛念佛的信心，因此慧净在此诚恳地向各位读者大德请托，凡有亲自见闻称念弥陀而感应的真实事迹，祈请惠赐文稿，彼此共行法施，与众同沐佛恩。内容望能朴实而简要，一是一，二是二，不浮夸，不加料，以免打妄语。倘若没有时间写稿，敬请连络，当前往采访。

又，自古以来念佛本就一直昌盛不衰，感应事迹自必不胜枚举，而本书由于编者孤陋寡闻，所收不多，聊聊一百多则而已。若有与本书性质相同的念佛感应事迹，已见刊登其它书籍、杂志者，敬请通知，以便再版时补入。

本书虽分为十二大类，但有几则的归类较为牵强，请读者谅之。

又，本书由于有台已王文龙居士的发心输入文字，方能快速的与大众广结弥陀救度之缘，特此志之。

十一、本书目的　劝信念佛

理论不如证据，事实胜于雄辩。本书目的，均以实例作为上文所述「念佛胜易」、念佛能得「现当二益」的铁证，以启人信心，令人称念。

阅读本书，能使未信佛的人信佛学佛；使学佛而不专念弥陀的人也欣然专念弥陀、愿生净土；

使愿生净土却信心不够的人起决定之信；使往生决定的人能掌握确实证据，以劝勉别人专念弥陀，同蒙现当二益，共归安乐家乡。

《大悲经》言：

若能辗转相劝行念佛者，此等悉名「行大悲人」。

印光大师云：

成就一众生往生西方，
即是成就一众生作佛。
此等功德，何可思议！

善导大师云：

自信教人信　难中转更难
大悲传普化　真成报佛恩

念佛往生，是自行大悲；劝他往生，是化他大悲。能行此大悲者，即是真正知恩报德，功德难思。

专念「南无阿弥陀佛」之人，即是报父母之恩；我心虽未思报，弥陀之力，自然报之。

学佛人：能忘父母、三宝、众生、国土之恩吗？欲报重恩，当念弥陀。

弥陀是：我的光明，我的希望，我的依靠，我的归宿。

望佛本愿　意在众生　一向专称　弥陀佛名称名必生　是佛本愿　如是信知
一向称念如是之人　为最上根　佛光摄取　已得往生大经授记　次如弥勒　观经赞言
芬陀利花仙丹一粒　变铁成金　念佛一法　超凡入圣净土宗　释慧净　谨识

佛历二五四四年六月

《名号万德钞》解题

《名号万德钞》一卷，收于《净土宗全书》第十三册，日本之圣聪（酉誉）上人以日式汉文作于一四二一年。

本书如其书名所言，乃就「六字名号」具有万德（全备恒沙功德）、是万德所归之道理，依据《大原谈义》之要文，纵讲横说，以劝进专修念佛。「钞」者，义理广多，取要而记之意。

此书先于卷首揭其依据之《大原谈义》之两段要文，接着敷演广充名号万德之大义。略述此书梗概：

一、六字名号乃万德所归之原由，特以「十胜义」为中心作说明。
二、口称念佛之易行易修。
三、口称念佛之易行理深。

以此完成其内容之核心。若依本书，口称念佛（六字名号）超胜诸余万行之道理有十义，列记如左：

1.名号者「名体不离」（名者呼体，称名阿弥陀佛必来）。
2.念佛者本愿之行。
3.念佛者选择本愿之行。

4.名号者万德所归（阿弥陀佛内证外用之功德，收摄于名号之中）5.大愿之行—念佛者，弥陀大愿业力之行（超世悲愿—四十八大愿）。

6.大业之行—（六度万行—弥陀因位无量德行，收摄于名号之中）。
7.大力之行—（摄化十方—念佛者，增上缘之大力之所致）。
8.念佛者得大利之行。
9.念佛者具足无上功德之行。
10.念佛者是多善根之行。

揭示以上十义－－十种功德，而叙述念佛乃殊胜之行的原因。到了：

总而言之，《平等觉经》说此三字功德言：「十方三世佛，一切诸菩萨，八万诸圣教，皆是阿弥陀佛也。」天台释言：「阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，陀字八万诸圣教。」依此等经释：一称名号，十方三世佛，集于三寸之舌上；一切诸菩萨，来于一寸之口中；八万诸圣教，含于一陀之字内。十方三世一切三宝之功德，皆含于弥陀名号之内，是故世尊赞言「无上功德」，亦赞为「多善根」、亦赞为「大善根」、亦赞为「大利名号」，诚是「殊胜善根」也，此是「胜」之义。

之一段，一读令人深觉别有快味。

《见闻录》《现果随录》合刊序（摘录）

「善恶报应、三世因果、六道轮回」，是宇宙人生的现象；「诸恶莫作、众善奉行、自净其意」，是诸佛教化的根本。若能「深信因果」，就会弃恶行善；若知「轮回路险」，便思「求生净土」。然不论因果报应，或净土念佛，都要有「经证、理证、事证」，才可启人信心，令人力行。

「经证」者，佛说之经文，学佛之人，若不依佛所说，恐成外道，所谓「离经一句，便同魔说」；故学佛之人，闻思修三学，皆须依经。「理证」者，经文所诠之道理，如《弥陀经》宣说净土往生之道，《地藏经》诠释地狱报应之理；欲知何种教理，必依何种经文，不可错谬。「事证」者，道理之显于事相；道理属于理论而抽象，事相属于事实而具体。宇宙中凡有其理，必有其事；世间上凡有其事，必有其理。然理证尤不如事证，所谓「理论不如证据，事实胜于雄辩」。往往听经闻法多年，犹若存若亡，缺乏动力；若一朝亲见亲闻，则一信永信，力行不

怠。为了启人「念佛必定往生净土」之信心，于四年前编写《念佛感应录》一书；为了发人「有因必果、善恶必报」之猛省，现在编辑善恶报应之典故。

（中略）

愈至末法时代，世风愈趋下流；人心贪瞋痴慢日盛，社会杀盗淫妄频传；论其根本，皆由不知因果报应的事理。倘使稍知因果报应，则举心动念，便能闲邪存诚；行事为人，不敢违背因果；人心因之纯厚，家国坐致安乐。何况宣说善恶报应之理，刊行六道轮回之书，能够使人深信因果、止恶行善；而深信因果、止恶行善，不只移风易俗、淑世利人，亦是学佛证果、念佛往生的「道基」；「道基」不固，谈何修行？故因果劝戒之书，如同《念佛感应录》，宜处处流通，时时刊行。

释慧净　谨识

佛历二五四八（公元二○○四）年六月十八日

《净宗讲义》序文（摘要）

明月之光，温暖大地，能令卑湿污泥，香洁莲华，开敷鲜明；弥陀之心，慧光遐被，能令烦恼众生，净信莲华，开敷决定。

月光柔和，遍洒清凉，能令一切行人，解除热恼，心生欢喜；弥陀大悲，彻底哀愍，能令一切众生，常蒙护念，心生希望。

明月平等，普照大地；但无露之草，不留明月。

佛心广大，普救凡愚；但无信之人，不见佛心。

月影虽无所不至，唯宿仰望者心中；

佛愿虽无人不救，唯与念佛者同在。

正如「高原陆地，不生莲华；卑湿污泥，能生莲华。」善导大师云：「如来大悲于苦者，心偏怜念常没众生。」「以光明名号摄化十方，但使信心求念。」

「众生贪瞋烦恼中，能生清静愿往生心。」

净罪恶凡夫，愚贱无智。仰蒙弥陀月爱光照，顿觉心中净信华鲜。悲喜之余，唯念佛恩深重，不揣无才浅学。聊集净宗讲义，就教于净宗学人。

慧净　谨序

佛历二五三九年（公元一九九五年）五月三日

《濒死体验》前言

人皆有生死，然有「前生后世」吗？若有，则生从何来？死往何去？

若死亡不是结束，那死后是什么世界？死后又将如何？有天堂地狱吗？有善恶报应、三世因果、六道轮回吗？

生必有死，但一般人对死后的有无，死后将会如何，一无所知，一旦面临死亡，往往惊慌恐惧，不知所措。人若能了解死亡的真相，而且知道死后另有永恒安乐的归处，便可安心面对死亡，不忧不惧。否则对死有惧，则求生畏死；然死既难免，则生亦有怖。

所谓「往者已矣」，死后一去不复返。若有人死而复生，告诉我们死时的意识状态及死后的种种历程，让我们有生之年做最好的选择与充分的准备，则能身心安稳，生死安然。

人生在世，谁能免死？今生之事，故当营务，后生之事，更须预备。若能预备而安心，佛赞为智者，不知预备而惶怖，佛叹为愚者。

「濒死体验」指的是医学上已宣布死亡，或非常接近死亡，在意识已脱离肉体的情况下，所见、闻、觉知的清晰体验。这种体验虽非尽人皆有，但若详加调查，尤其是在医院里面，却也有相当普遍的事例。

透过「濒死体验」的各种事例，让我们明确知道，并非人死如灯灭，一了百了，而是死后尚有善恶报应，六道轮回；也有但受诸乐、无有众苦的极乐世界与弥陀救度。

人死后的神识，非常灵敏，尤胜生前。由于人死后神识已经脱离肉体，不再受肉体所限，故能发挥神识的功能力用。譬如生时为残障者，其神识脱离肉体之后，立即恢复完整形体，盲聋喑哑，可以见闻说话，并知道他人的起心动念。亦可依自己心念立即前往任何地方；心念何人何物，何人何物立即现前；无论何人何处想念他、呼唤他，不论距离远近，他也都能即刻知道听到看到。

神识无时间空间之隔，无上下左右前后之分，故亦无过去和未来，此时正处超越时空的永恒当中；若业力现前，刹那之间，立刻前往，投胎转世，故亦是升沉交关之紧要时节。

人生在世，恶多善少，是故死后，投生恶道受苦者多，投生善道受乐者少；但不论善道恶道，皆仍在六道轮回中。如佛于《正法念处经》说：「从天生地狱，从地狱生天。」又于《涅盘经》言：「虽复得受梵天之身，乃至非想非非想天，命终还堕三恶道中。」因此，凡往生净土不定之人，至少应把握其临终时机，为他开示弥陀救度，助念弥陀佛名，使其神识往生弥陀净土，永离轮回之苦，彻证涅盘之乐。

临终者一旦体会弥陀大爱，就会有意想不到的心灵转变：一者对身体的执着与世间的依恋会放下，面对死亡不再惊慌恐惧；再者内心顿感安稳平静之余，对所有人也充满宽恕、关爱与感恩。他的心结已被解开、抚平，不再有生和死的不安与挣扎，内心备感安宁平静，所以容貌也因之显现端正祥和而有光彩。在这样的心境下断气，其人神识，即蒙弥陀接引，往生弥陀净土。

「濒死体验」的各种现象，印证佛法的真实不虚，亦能启发念佛人「专称弥陀佛名，必生弥陀净土」的无上信心；故乐为集结，编成小册，方便有缘者，随身阅览，期能身心安稳，生死无惧。

释慧净　谨识
二○○八年四月二十五日
南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://fabao.hongyuansi.com/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗讲堂 在线观看
http://www.hongyuansi.com/3490.html
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
北京善导念佛群　100713565
善导专修念佛群二　59659710
善导专修念佛群三　151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812　49181252　65904156　186655372　28338746　164106671　21565225　169232847　11218660　109133876　161774032　212248265